

СРАВНИТЕЛЬНОЕ БОГОСЛОВИЕ

# УЧЕНИЕ О ЛЮБВИ БОЖИЕЙ

В КАТОЛИЧЕСКОЙ ДЕКЛАРАЦИИ «FIDUCIA  
SUPPLICANS» О ПАСТЫРСКОМ ЗНАЧЕНИИ  
БЛАГОСЛОВЕНИЙ\*

Алексей Иванович Смыков

студент бакалавриата Московской духовной академии  
141312, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия  
smykov7@gmail.com

**Для цитирования:** Смыков А. И. Учение о любви Божией в католической декларации «Fiducia supplicans» о пастырском значении благословений // Богословский вестник. 2024. № 4 (55). С. 80–102. DOI: 10.31802/GB.2024.55.4.004

## Аннотация

УДК 27-18 (27-45) (27-428) (272)

Цель данной работы в том, чтобы доказать ложность католического понимания любви Божией к человеку и ошибочность нового учения о благословении. Для этого проанализирована католическая декларация «Fiducia supplicans» о пастырском значении благословений от 18 декабря 2023 г. В статье показано, как выражается любовь Божия в Священном Писании и как она определяется в православном богословии. В итоге автор приходит к выводу, что предложенное пастырское попечение о парах, находящихся в «неурегулированных отношениях» и «однополном сожительстве», не ведёт к исцелению и богообщению, и что новаторский подход к благословениям папы Римского Франциска противоречит православному пониманию церковных благословений.

**Ключевые слова:** Декларация «Fiducia Supplicans» о пастырском значении благословений, христианская этика, любовь Божия, христианский брак, благословения Церкви.

\* Автор статьи выражает благодарность профессору Московской духовной академии игумену Адриану (Пашину), при содействии которого проводилось данное исследование.

## The Understanding of Catholic Ethics on the Love of God in the Declaration «Fiducia supplicans» On the Pastoral Significance of Blessings\*\*

Alexey I. Smykov

bachelor's degree student of the Moscow Theological Academy  
Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141312, Russia  
smykov7@gmail.com

**For citation:** Smykov, Alexey I. "The Understanding of Catholic Ethics on the Love of God in the Declaration 'Fiducia supplicans' On the Pastoral Significance of Blessings". *Theological Herald*, no. 4 (55), 2024, pp. 80–102 (in Russian). DOI: 10.31802/GB.2024.55.4.004

**Abstract.** The purpose of this paper is to prove the falsity of the Catholic understanding of God's love for man and the fallacy of the new teaching on blessing. For this purpose, the Catholic document of December 18, 2023, Declaration «Fiducia supplicans» On the Pastoral Meaning of Blessings is analyzed. The article shows how the love of God is expressed in Scripture and how it is defined in Orthodox theology. In the end, the author concludes that the proposed pastoral care for couples in «unsettled relationships» and «same-sex cohabitation» does not lead to healing and God-communion and that Pope Francis' innovative approach to blessings contradicts the Orthodox understanding of ecclesial blessings.

**Keywords:** Declaration of «Fiducia Supplicans» On the Pastoral Significance of Blessings, Christian ethics, Love of God, Christian marriage, blessings of the Church.

\*\* The author of the article expresses gratitude to the professor of the Moscow Theological Academy, Hegumen Adrian (Pashin), with whose assistance this research was conducted.

## Введение

Декларация «Взывая к доверию» была годом ранее принята Конгрегацией вероучения Римско-Католической Церкви, документ был подписан префектом Конгрегации, секретарём доктринального отдела, утверждён и подписан папой Римским Франциском, а также опубликован на официальных ресурсах Ватикана 18 декабря 2023 г. Отправной точкой в создании нового учения, а именно новаторского вклада в пастырское значение благословений, который «позволяет расширить и обогатить их классическое понимание»<sup>1</sup>, стало понимание любви Божией. В декларации «Взывая к доверию» (*лат.* «*Fiducia supplicans*») утверждается, что любое благословение Божие приближает нас к любви Христа<sup>2</sup>. Однако, для того, чтобы непредвзято оценить доктрину Конгрегации вероучения, следует сравнить её с евангельским контекстом и святоотеческим Преданием Церкви. Обратимся к нему.

### Божественная любовь по Евангелию

На примерах диалогов Христа с народом можно увидеть, каким образом проявляется любовь Божия по отношению к человеку. В Евангелии от Иоанна (см. Ин. 8, 3–10) описывается встреча с женщиной, застигнутой в грехе прелюбодеяния. Книжники и фарисеи, которые привели согрешившую, ожидали определённой реакции от Христа, дабы обвинить Его. Если бы Господь призвал побить её камнями, то они обвинили бы Его перед римскими властями, поскольку синедрион не имел права произносить смертных приговоров, а если бы Господь попросил их отпустить её, то они обвинили бы Его за нарушение закона Моисеева. Как поступает Христос? Призывает кинуть в женщину камень тех, кто не имеет греха, тем самым давая понять, что нет человека несогрешившего. Но означает ли это, что Господь тем самым оправдывает женщину и её поступок? Что не нужно быть, как утверждает папа Франциск, «судьями, которые лишь отрицают, отвергают, исключают»?<sup>3</sup> Приведём толкование блж. Августина, указывающего, что Господь как *добрый Пастырь* (Ин. 10, 11) не желает потерять заблудшую овцу, а как *праведный Судия* (Пс. 7, 12) совершает справедливый суд: видя раскаяние

- 1 Декларация *Fiducia supplicans* о пастырском значении благословений. [Конференция католических епископов России]. Предисловие. URL: <https://catholic-russia.ru/2023/22834/>
- 2 Там же, п. 44.
- 3 Там же, п. 12.

женщины, оправдывает её, но осуждает грех и грехопадение<sup>4</sup>. Мы видим, что во Христе сосуществуют милосердие Божие и Божественная правда: как написано в псалме, *милость и истина сретостся* (Пс. 84, 11) и, как утверждает апостол Павел, *любовь не радуется неправде, а сорадуется истине* (1 Кор. 13, 6). Блж. Августин рассуждает:

«Ведь если бы Он был покровителем греха, то сказал бы: «Я не осуждаю тебя, иди, живи как хочешь, будь спокойна насчет Моего прощения, сколько бы ты ни грешила, Я освобожу тебя от всякого наказания, даже от геенны и мучителей ада». Но Он так не сказал»<sup>5</sup>.

Он даровал прощение, но призвал отказаться от греха.

«Пусть же внимают Ему те, кто любит кротость в Господе, и пусть боятся справедливости. Ибо *благ и праведен Господь* (Пс. 24, 8). Ты любишь Его за то, что Он благ, бойся Его за то, что справедлив»<sup>6</sup>.

Приведём другой пример. Исцеление человека в Иерусалиме у купальни Вифезда<sup>7</sup> (см. Ин. 5, 2–15). Больной ждал исцеления долгое время — тридцать восемь лет. И когда милость Божия в лице Христа дарует ему телесное здоровье, Господь в Храме предостерегает его словами:

«*Вот, ты выздоровел; не греши больше, чтобы не случилось с тобою чего хуже*» (Ин. 5, 14).

Отсюда ясно, что причиной его телесной немощи было совершение грехов, и что Господь желает, чтобы он не возвращался к прежнему греховному образу жизни.

«Иисус Христос увещевает всех, еще не болевших, убояться болезни и исправиться, а уже болевших — убояться еще худшей болезни и быть осторожными на будущее время. И всякий из нас, если уже болен, пусть скажет самому себе: “*Се, здрав еси: ктому не согрешай, да не горше ти что будет*” [Ин. 5, 14]; если же еще не болен, пусть

4 Augustinus Hippoensis. In Joannis evangelium tractatus XXXIII, 6 // PL. 35. Col. 1650: «Ergo et Dominus damnavit, sed peccatum, non hominem». Рус. пер. В. М. Тюленева: *Августин, блж.* Рассуждение 33: От этого места в Евангелии: «*И вот из того народа, услышав сии слова Его...*» и вплоть до: «*...Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши*» (Ин. 7, 40 – 8, 11) [17-я Неделя по Пятидесятнице; 21 сентября 413 г.] // *Августин, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1: Рассуждения 1–37. Москва, 2020. С. 714: «Так вот, Господь осудил, но – грех, а не человека».

5 Там же.

6 Augustinus Hippoensis. In Joannis evangelium tractatus XXXIII, 7. Рус. пер.: *Августин, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1. С. 714.

7 Купель у Овечьих ворот (Ин. 5, 2); *арам., ивр.* כִּיּוֹם לַיְּבֵיט [Beit-chasda]. В пер. с *ивр.* «Дом милосердия» или «Дом милости Божией».

поет себе апостольское изречение: “*Благодать Божия на покаяние тя ведет*” [Рим. 2, 4]»<sup>8</sup>.

Свт. Иоанн Златоуст даже в этой кажущейся укоризне в адрес исцелённого видит попечение и кротость Спасителя:

«Исцеление Он совершил пред всеми, а увещание или совет преподавал наедине»<sup>9</sup>.

Данный эпизод из жизни Христа в очередной раз напоминает нам, что любовь Божия желает, чтобы человек отказался от греха, принёс покаяние, чтобы его жизнь стала соответствовать воле Божией. Но не этого желает сформулированное в декларации «Взывая к доверию» новое учение о благословении тех пар, которые находятся в «неурегулированной ситуации» и «однополом сожителстве». В этой доктрине ничего не говорится о покаянии и призывах увещевать подобные пары, дабы те осознали греховность своих отношений. Тогда как же подобные пары смогут «жить лучше»?<sup>10</sup>

Приведём ещё пример. После Преображения Христос исцелил сына одного местного жителя, о чём свидетельствуют все три синоптика (см. Мф. 17, 14–18; Мк. 9, 17–27; Лк. 9, 38–42). Но перед этим Господь, увидев в очередной раз неверие и развращённость нравов в Израиле и, можно предположить, всего человечества в целом, восклицает:

«*О род неверный и развращенный! доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас?*» (Мф. 17, 17).

Как же Тот, кто был *кроток и смирен сердцем* (см. Мф. 11, 29), как *агнец пред стригущим его, безгласен* (Ис. 53, 7), мог так выразиться? В декларации «Взывая к доверию» приводятся слова католической святой матери Терезы о бесконечном милосердии Божиим:

8 *Euthymius Zigabenus. Commentaria in evangelium secundum Joannem 7* // PG. 129. Col. 1212B:1–12. Рус. пер.: Толкование Евангелия от Иоанна, составленное по древним святоотеческим толкованиям Византийским, XII-ого века, ученым монахом Евфимием Зигабеном. [Киев, 1887]. Москва, 2019. С. 81.

9 *Joannes Chrysostomus. In paralyticum demissum per tectum 3* // PG. 51. Col. 52:49–51: «διὰ τοῦτο τὴν μὲν θεραπείαν ἐπὶ πάντων ἐποίησατο, τὴν δὲ παραίνεσιν ἢ τὴν συμβουλὴν κατἰδίαν ποιεῖται». Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Беседа о расслабленном, спущенном через кровлю; о том, что он не тот же самый, о котором говорится у Иоанна; и о равенстве Сына с Отцом 3 // Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архиепископа Константинопольского, в русском переводе. Т. 3. Кн. 1. Санкт-Петербург, 1897. С. 6. [Приводится в современной орфографии.]

10 «To live better» (англ.). См.: Declaration *Fiducia Supplicans* On the Pastoral Meaning of Blessings 40. URL: [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/documents/rc\\_dff\\_doc\\_20231218\\_fiducia-supplicans\\_en.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_dff_doc_20231218_fiducia-supplicans_en.html)

«Как учит нас святая Тереза Младенца Иисуса, за пределами этого доверия “нет иного пути к Любви, которая дает все. С доверием в нашу жизнь вливается источник благодати <...>. Самое правильное отношение — это доверие сердца вне себя: к бесконечному милосердию Бога, Который любит безгранично”»<sup>11</sup>,

а также

«грех мира огромен, но он не бесконечен. Напротив, милосердная любовь Искупителя, — она да, бесконечна»<sup>12</sup>.

Можно заметить, что любовь Божия в представлении Католической Церкви проявляется так, что покрывает или, лучше сказать, не замечает все его неправды. Но разве любовь Божия не желает нам напомнить о самой причине удаления человека от Бога? На примере Христа мы как раз видим, что, указывая на грех неверия и нравственную распущенность, Господь ясно определяет, что именно это и отдаляет нас от Бога и Его благословения. Блж. Иероним Стридонский, толкуя евангельский фрагмент (Мф. 17, 16), добавляет:

«Итак, Он разгневался не на человека, а на порок»<sup>13</sup>.

Он указывает на порок, чтобы тем самым обратить внимание людей. Свт. Николай Сербский видит в этом именно любовь Божию, которая «хочет не судить людей, но пробудить их»<sup>14</sup>, хочет «привести их в сознание и помочь им восстать»<sup>15</sup>.

Таким образом, на примерах диалогов Спасителя с людьми можно увидеть, каким образом Бог любит человека. Сочетание милосердия и нелицеприятной правды, проповедь покаяния и призыв жить по Евангелию: «*Покайтесь и веруйте в Евангелие*» (Мф. 3, 2), чтобы человек реально соприкоснулся с Божественной реальностью, как написано:

«*Исполнилось время и приблизилось Царствие Божие*» (Мф. 3, 2).

«*И Я открыл им имя Твое*» (Ин. 17, 26).

11 Декларация *Fiducia supplicans* о пастырском значении благословений 22. URL: <https://catholic-russia.ru/2023/22834/>

12 Там же.

13 *Hieronymus Stridonensis*. *Commentaria in Matthaeum III [XVII, 16] // PL. 26. Col. 125B:12: «Intantum autem non est iratus homini, sed vitio»*. Рус. пер.: *Иероним Стридонский, блж.* Толкование на Евангелие от Матфея. Москва, 2018. С. 158.

14 *Николай Сербский (Велимирович), свт.* Беседы на Евангелие [перевод с сербского]. Т. 2. Москва, 2018. С. 111.

15 Там же.

Святые отцы и церковные писатели считали «любовь» и Божественным свойством, и непосредственно одним из Божественных имён. Свт. Григорий Богослов отвечает на возможный вопрос:

«Если бы у нас кто спросил: что мы чувствуем и чему поклоняемся? Ответ готов: мы чтим любовь. Ибо, по изречению Святого Духа, *Бог наш есть любовь* (1 Ин. 4, 8). Это имя благоугоднее Богу всякого другого имени»<sup>16</sup>.

Такое понимание Бога, а также Его отношения к человечеству и ко всему мирозданию<sup>17</sup> во многом связано с осмыслением жизни Иисуса Христа.

«До пришествия Богочеловека Христа и спасения, какое Он принес в мир, нельзя было указать и доказать, что Бог есть Любовь»<sup>18</sup>.

Во Христе раскрывается сама природа любви:

«До этого мы не знали неложной, верной и истинной любви. Только со Спасителем мы познали, что праведная любовь состоит во спасении людей от греха, смерти и дьявола»<sup>19</sup>.

Обращаясь к декларации «Взывая к доверию» можно заметить, что любовь Божия здесь представляется любовью, не требующей «моральных установок»<sup>20</sup>, любовью, не призывающей отказаться от греховного образа жизни ради Его благословения:

«Поэтому, когда люди обращаются за благословением, не следует ставить предварительным условием для его получения исчерпывающий нравственный анализ. Не следует требовать от них предварительного нравственного совершенства»<sup>21</sup>.

16 *Gregorius Nazianzenus. De pace 2 (orat. 22) Δ' // PG. 35. Col. 1136A:1–5: «Ἡμᾶς δὲ εἴ τις ἐρωτήσῃ, τί τὸ τιμώμενον ἡμῶν καὶ προσκυνούμενον; πρόχειρον εἰπεῖν· Ἡ ἀγάπη. Ὁ γὰρ Θεὸς ἡμῶν ἡ ἀγάπη ἐστὶ. Ῥῆσις τοῦ ἁγίου Πνεύματος· καὶ τοῦτο χαίρει μᾶλλον ἀκούων, ἢ τι ἄλλο, ὁ Θεός».* Рус. пер.: *Григорий Богослов, свт.* Слово 23. О мире, произнесенное в Константинополе по случаю распри, произошедшей в народе, о некоторых несогласных между собой епископах // Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова, архиепископа Константинопольского. Т. 1. Санкт-Петербург, 1912. С. 338. [Приводится в современной орфографии.]

17 *Иларион (Алфеев), митр.* Любовь Божия // *Он же.* Православие. Т. 1: История, каноническое устройство и вероучение Православной Церкви. Москва, 2021. С. 447, 449.

18 *Иустин (Попович), прп.* Толкование на Первое соборное послание святого апостола Иоанна Богослова. URL: <https://lib.pravmir.ru/library/readbook/279>

19 Там же.

20 Декларация *Fiducia supplicans* о пастырском значении благословений 22. URL: <https://catholic-russia.ru/2023/22834/>

21 Там же, п. 25.

По мнению современных католиков призывать христианина к совершенству по слову: «Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48), при благословении неуместно.

Прп. Исаак Сирийский обращает внимание, что «Бог вразумляет с любовью»<sup>22</sup>. Цель Божией любви заключается в «восстановлении Своего образа в человеке»<sup>23</sup>. Ради этого любовь может и наказывать, обличать и даже гневаться<sup>24</sup>. Но пусть, призывает святой, не покажется вам Бог жестоким, ведь за этой кажущейся жестокостью вы увидите, что в Боге, «в этом Источнике любви и Океане, наполненном благодатью»<sup>25</sup>, нет никакой мстительности.

*«Ты любишь все существующее и ничем не гнушаешься, что сотворил, ибо не создал бы, если бы что ненавидел»* (Прем. 11, 25).

«Ничего, кроме святой и блаженной любви Отца и Сына и Святого Духа к грешному и окаянному роду человеческому.

Любовь Отца — распинающая.

Любовь Сына — распинаемая.

Любовь Духа — торжествующая силой крестной»<sup>26</sup>.

В XIX в. русский мыслитель Константин Леонтьев ввёл термин «розовое христианство». Так он именовал ложное мечтательное, сентиментальное, беспринципное восприятие христианином действительности. «Розовое христианство» проповедует «розового Иисуса», «доброе», душевного, всепрощающего. Такая «Божественная» любовь ничего не говорит о правде Божией, не напоминает о грехе и тем более не призывает бороться с ним. Интересны также замечания христианского писателя XX в. Клайва Стейплза Льюиса о понимании благодати Божией:

«В наши дни под благодатью Божией мы понимаем прежде всего Его любовь к нам, и в этом мы отчасти правы. Но под любовью почти все мы понимаем доброту, незлобивость, мягкость — желание, чтобы мы были счастливы любой ценой. <...> Нам нужен, в сущности, не Отец, а небесный дедушка, добродушный старичок, который радовался бы, что “молодежь веселится”, и создал мир лишь для того, чтобы нас побаловать. <...> Даже сейчас мало кто из отцов скажет: “Пусть будет мерзавцем, лишь бы ему хорошо жилось”. <...> Помните

22 Цит. по: *Иларион (Алфеев), митр. Любовь Божия*. С. 449.

23 Там же.

24 Там же.

25 Там же.

26 *Филарет (Дроздов), свт.* [11.] Слово на Великий пяток, сказанное в Александро-Невской лавре (1816 г.) // *Филарет, митр. Московский, свт.* Творения. Слова и речи. Т. 1: 1803–1821. Москва, 2003. С. 90. [Приводится в современной орфографии.]

великую истину: наши чувства появляются и исчезают, Божия любовь неизменна. Она не становится меньше из-за наших грехов или нашего безразличия и потому не слабеет, когда хочет излечить нас от греха, чего бы это нам ни стоило и чего бы ни стоило Богу»<sup>27</sup>.

Прот. В. Свешников, рассуждая о любви божественной и человеческой, пишет:

«Спасительные действия любви Божественной к падшему человеку раскрываются еще в Ветхом Завете. Так, часто сила Божия по отношению к отпадающим ко злу открывается в уничтожении зла (предпотопное человечество, Содом, Вавилон), а при необходимости — носителей зла; и цель этого состоит не только в том, чтобы освободить оставшихся праведников от заражающего влияния зла. Цель состоит также в том, чтобы и сами эти носители зла не причиняли далее большего зла, прежде всего самим себе»<sup>28</sup>.

«И наиболее духоносные люди Ветхого Завета, прежде всего пророки, начиная от Моисея и Давида, с большой внутренней силой переживали, понимали и открывали соплеменникам величие Божественной любви. Они находили в законе для себя и своего народа ограждение от неправды и зла, которые губят человека, разрушают личность, разрушают общество»<sup>29</sup>.

Итак, мы видим, что богословская мысль выражает любовь Божию как истинную и совершенную, целью которой является спасение человека от рабства греху, смерти и диаволу. Любовь Божия неотделима от Божественной правды.

«Любовь, встречаясь с неправдой, видит в ней беспорядки, нарушения заповеданной Богом любви и отклонение от любви Божественной»<sup>30</sup>.

Правда делает любовь справедливой. Иначе любовь без правды «вырождается в благодушие, сентиментальность и откровенное попустительство греху»<sup>31</sup>. Любовь Божия свята, от того Бог призывает к Себе человека уподобиться Ему: «... ибо написано: будьте святы, потому что Я свят» (1 Пет. 1, 16), вступить в реальное общение с Ним, отказавшись от греха.

27 Льюис К. С. Христианство: [сборник] / пер. Н. Трауберг, И. Череватая. Москва, 2018. С. 27, 30, 220.

28 См.: Свешников В., прот. Очерки христианской этики: [учебное пособие]. Москва, 2001. С. 461 [779]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/download/15166-Очерки-христианской-этики.pdf>

29 Там же.

30 Там же. С. 484 [818].

31 Давыденков О., прот. Догматическое богословие: [учебное пособие]. Москва, 2017. С. 127.

«Да любите друг друга; как Я возлюбил вас» (Ин. 13, 34).

Образ Божественной любви к Самому Себе, человеку, мирозданию определяет образ любви человека. Господь в беседе с учениками призывает их любить друг друга так, как Он Сам любит. Заповедь о любви к ближнему: «Возлюби ближнего твоего, как самого себя» (Мк. 19, 31; Лк. 10, 27; Мф. 22, 39) — имеет не абстрактный образ, а конкретный, преподанный самой любовью Христа. Как замечает прп. Иустин (Попович), если человеколюбие Бога проявляется в спасении образа Божия от того, что «не от Бога, против Бога, а таковы — порок, грех, смерть и диавол»<sup>32</sup>, то и человек призывается к такой же любви.

«Когда мы любим человека, когда его истинно любим? — Тогда, когда спасаем его от его греха, от ада...»<sup>33</sup>

Напротив, если человек «любит» ближнего, угождая его греху, его страстям, то тогда он начинает любить «его смерть, а не его самого»<sup>34</sup>. Здесь прп. Иустин (Попович) приводит пример любви родителей к своим детям: если отец не любит любовью Христа, не воспитывает в добре, не наставляет их на добрый путь, чтобы они спаслись от греха, а только «обхаживает и балует», то он их не любит истинной любовью<sup>35</sup>. Или если супруги любят друг друга лишь физически, то они «убийцы друг друга»<sup>36</sup>. И это относится вообще к любой форме любви, если она лишь земная, плотская, примитивная.

«Любить ближнего — значит сказать: “Друг, тот грех твой, говорю тебе, убивает тебя, отторгает тебя от Бога”»<sup>37</sup>.

Иначе мы начинаем обманывать себя, убеждая, что продолжаем любить своего ближнего.

«Только христоролюбие — сущность и источник истинной любви»<sup>38</sup>.

«Христос заостряет духовно-нравственный смысл любви, придавая ему мистический и преимущественно жертвенный характер. “Как Я возлюбил вас”, — говорит Он. Но Он — Богочеловек, Бог, и Его

32 [Иустин (Попович), прп.] Проповедь преподобного Иустина (Поповича), архимандрита Челябинского († 1978 г.) в неделю 15-ю по Пятидесятнице. URL: [http://www.na-gore.ru/articles/popovich\\_15ned.htm](http://www.na-gore.ru/articles/popovich_15ned.htm)

33 Там же.

34 Там же.

35 Там же.

36 Там же.

37 Там же.

38 Там же.

любовь Божественная по Его призыву должна стать живым архетипом любви учеников Христовых»<sup>39</sup>.

### Таинство покаяния

Неразрывно со стяжанием человеком Божественной любви связано его стремление жить добродетельной жизнью:

*«Блаженны чистые сердцем, ибо они узрят Бога»* (Мф. 5, 8).

Какие пути предстают перед желающим причаститься благодатной Божественной любви, чтобы этой же истинной любовью объять Бога, ближнего, всё мироздание? Единственный путь к этому определяет сам Господь призывом:

*«Покайтесь!»* (Мф. 3, 2).

Человек, желая примириться, сблизиться со своим Творцом и Создателем, должен признать свои грехи и неправды. За признанием следует осуждение своего неугодного Богу образа жизни и истинное желание познать волю Божию о себе:

*«Укажи мне путь, по которому мне идти, ибо к Тебе возношу я душу мою <...> научи меня, Господи, пути Твоему и наставь меня на стезю правды»* (Пс. 142, 8; 26, 11).

Здесь человек просит помощи у Бога в надежде получить от Него просимое.

*«Самое главное, первое и необходимое условие для того, чтобы любовь Божия могла проявляться в людях — это зарождение в человеке потребности в ее помощи, желание этой помощи. Эта потребность и это желание составляют основные черты покаяния»*<sup>40</sup>.

Когда мы снова обращаемся к декларации «Взывая к доверию», то не находим в ней упоминания о таинстве Покаяния, столь необходимым источнике получения Божественной благодати для всех, кто желал бы действительно исправить в своей жизни всё несообразное с волей Божией<sup>41</sup>.

39 См.: *Свешников В., прот.* Очерки христианской этики. С. 473 [798]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/download/15166-Очерки-христианской-этики.pdf>

40 *Беляев А.Д.* Любовь божественная: Опыт раскрытия главнейших христианских догматов из начала любви божественной. Москва, 1884. С. 305.

41 О православном отношении к новой практике благословения «пар, находящихся в неурегулированной ситуации, и однополых пар» в Римско-Католической Церкви. [Документ РПЦ]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/6115422.html>

Греческое слово ἡ μετάνοια, «покаяние» (от греч. ὁ νοῦς — «ум» с приставкой μετα-, указывающей на «перемену, изменение») даёт более ясное определение этому понятию — «перемена ума». Отсюда следует, что покаяние есть не только признание своих грехов. За признанием грехопадений должна следовать перемена внутреннего сознания, от которого и рождается перемена всего образа жизни человека. Устами Пророка Господь призывает:

*«Сотворите же достойный плод покаяния»* (Мф. 3, 8).

Апостол Павел указывает, что человек, принимая крещение, умирает для греха, чтобы жить обновлённой жизнью уже для Бога в правде и святости:

*«Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем <...> ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная»* (Рим. 6, 11.22).

Таким образом, плод, достойный покаяния, есть святость. При этом началом святости (или освящения) человека является видение собственных грехов.

Заботой Бога является именно приведение к этому блаженству, которое Спаситель обозначил как нищету (Мф. 5, 3). Бог желает, чтобы человек реально смотрел на себя и окружающую его действительность, иными словами, пришёл к духовному реализму<sup>42</sup>. И если Божественная сила любви приводит творение к спасительному осознанию своей греховности, то цель дьявола состоит в обратном: он всячески не даёт «снять» с человека розовые очки, чтобы тот так и не увидел себя таким, каков он есть на самом деле.

Одна из современных проблем, которая не даёт человеку заглянуть внутрь себя, является, по определению протоиерея Владислава Свешникова, конформизм. Люди конформистского склада, даже если они религиозны, обычно имеют поверхностное или слабое покаяние. Ради достижения и сохранения комфорта они готовы оправдать даже смертные грехи, регулярно вступая в сделки с совестью<sup>43</sup>.

*«Путь сделок приводит порою к прямой борьбе — и в этой борьбе совесть чрезвычайно редко оказывается победительницей»<sup>44</sup>.*

42 См.: Рафаил (Нойка), архим. Культура Духа / пер. Т. Авдеевой. Москва, 2006. С. 17.

43 См.: Свешников В., прот. Очерки христианской этики. С. 99 [168]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/download/15166-Очерки-христианской-этики.pdf>

44 Там же.

Если мы возьмём декларацию «Взывая к доверию», то тоже сможем наблюдать, что людям, находящимся в так называемой «неурегулированной ситуации» или «однополном сожителстве» просто комфортно так жить, а свой греховный образ жизни им легче оправдать надеждой на «безусловную силу Божией любви»<sup>45</sup>. Такой принцип жизни можно назвать: «счастье» любой ценой.

Делая вывод из вышесказанного, определяем, что покаяние — это духовный труд, для которого неприемлемо идти на уступки с совестью. Если человек желает совершенного и наивысшего счастья — богообщения, то он должен быть готов пожертвовать своим комфортом или благополучием ради этой цели подобно тому, как евангельский мытарь Матфей на призыв Иисуса Христа: «Следуй за Мною» (Мф. 9, 9) — ответил, действуя решительно: «...он встал и последовал за Ним» (Мф. 9, 9).

### **Назначение и суть церковных благословений и новаторский подход папы Римского Франциска**

Понятие «благословение» имеет несколько значений. В библейском контексте глагол «благословить» (греч. εὐλογῶ) встречается несколько раз. Относительно первых людей говорится: «И благословил их Бог» (Быт. 1, 22), о Ное написано: «И благословил Бог Ноя и сынов его» (Быт. 9, 1), к Аврааму Он обращается: «... благословлю тебя, и возвеличу имя твое» (Быт. 12, 2), о жене его говорит:

«Я благословлю ее и дам тебе от нее сына» (Быт. 17, 16).

Чтобы понять, в каком значении приводится это слово, необходимо рассмотреть ещё одно понятие — «проклятие» (греч. ἡ κατάρα). После того как совершилось грехопадение, Бог проклял змея, искушившего Еву, а вместе с ним и главного виновника — дьявола. После указал Адаму, что тот грехом навёл проклятие на землю, от которой теперь лишь *со скорбью* (Быт. 3, 17) будет находить себе пропитание. Совершив первое в истории убийство, Каин, потомок Адама, сам наводит на себя проклятие (см. Быт. 4, 11). Ной за нечестие Хама, своего сына, проклинает его род, начиная с Ханаана, сына Хамова:

«И сказал: проклят Ханаан; раб рабов будет он у братьев своих» (Быт. 9, 25).

45 «The unconditional power of God's love» (англ.). См.: Declaration *Fiducia Supplicans* On the Pastoral Meaning of Blessings 12. URL: [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/documents/rc\\_dff\\_doc\\_20231218\\_fiducia-supplicans\\_en.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_dff_doc_20231218_fiducia-supplicans_en.html)

Как мы видим, одни люди несут на себе благословение, иные — проклятие. Свт. Кирилл Александрийский призывает обрести благословение, для этого нужно прийти к познанию Бога, уклониться от зла и следовать Его благой воле, ведущей к спасению; он приводит в пример события Священной истории, истолковывая слова прор. Захарии:

*«И будет: как вы, дом Иудин и дом Израилев, были проклятием [греч. ἐν κατάρᾳ] у народов, так Я спасу вас, и вы будете благословением [греч. ἐν εὐλογίᾳ]. Не бойтесь, да укрепятся руки ваши!» (Зах. 8, 13).*

«Израильтяне сделались пленниками и, подвергшись жестоковластию победителей, оказывались и проклятыми [греч. ἐπάρᾳτοι], потому что некоторые справедливо говорили: да не будут таким, как Израиль. Когда же милосердый Бог спас их и возвратил им прежние блага: то вместе с прекращением бедствий и они перестали считаться проклятыми; ибо они были благословенны [греч. ἠεὐλογηῆνται] и сделались счастливыми так же, как и прежде, потому что Бог возвеселил их высшими благами и даровал им возможность участия во всякой радости»<sup>46</sup>.

«Это же самое поистине усматривается и по отношению к нам самим; ибо мы находились под проклятием [греч. ἐπάρᾳτοι] и под игом полчищ демонов и злобою их увлекаемы были ко всякого рода злу. Когда же мы познали Бога Творца всяческих и познаны были Христом; тогда мы научились воспевать о себе самих: “Благословени [греч. εὐλογημένοι] есмь Господеви, сотворшему небо и землю” (Пс. 113, 23)»<sup>47</sup>.

Благословенным является человек, следующий заповедям Господним. Здесь уместно вспомнить обращение Архангела Гавриила к Пресвятой Богородице:

*«...благословенна Ты между женами» (Лк. 1, 28).*

Существует ещё благословение в значении «восхваление, славословие». Такое благословение обращено от человека к Богу и выражает хвалу Творцу и Создателю. Примеры мы находим, в первую очередь, в Псалтири:

*«Благословлю Господа, вразумившего меня <...> благословлю Господа во всякое время <...> так благословлю Тебя в жизни моей» (Пс. 15, 7; 33, 2; 62, 5);*

46 *Cyrrillus Alexandrinus. Commentarius in Zachariam prophetam III, 46 // PG. 72. Col. 124A:3–13. Рус. пер. П. И. Казанского: Кирилл Александрийский, свт. Толкование на пророка Захарию / ред. М. Д. Муретова. Сергиев Посад, 1898. С. 102–103.*

47 *Cyrrillus Alexandrinus. Commentarius in Zachariam prophetam III, 46 // PG. 72. Col. 124A:14–B:7. Рус. пер.: Кирилл Александрийский, свт. Толкование на пророка Захарию. С. 103.*

в богослужебных текстах: «Благословен Бог наш...»<sup>48</sup>, «Благословенно Царство...»<sup>49</sup>. Следующее значение благословения — разрешение на совершение какого-либо действия. Архиерей благословляет строительство храма, проректор Московской духовной академии по воспитательной работе благословляет прошение и т. д. Благословение также может выступать в качестве приветствия. Например, мирянин приветствует священника, спрашивая у него благословения. Но особенно для нас важным является значение благословения, которое имеет практический характер, но при этом неразрывно связано с первым библейским пониманием, изложенным выше. Если в Ветхом Завете Господь благословляет человека, уже исполнившего Его волю, то здесь благословение приобретает значение такого спрашивания, в котором сам человек просит благословить его на исполнение воли Божией. При этом жест благословения означает, с одной стороны, дарование благодатной помощи, а с другой, соответствие просимого воле Божией. Стоит отметить, что священник сам должен определить, является ли просимое легитимным.

Здесь мы подходим к осмыслению того новаторского подхода к церковному благословию, который был предложен папой Римским Франциском в декларации «Взывая к доверию». Дикастерия вероучения декларирует, что парам, находящимся в «неурегулированных отношениях» или «однополом сожительстве», можно приходить за благословением, дабы эти отношения «обогащать, исцелить и возвысить благодаря присутствию Святого Духа»<sup>50</sup>. Можно сказать, что в данном случае благословение приводится в значении спрашивания, но тогда не понятно, почему священник ради того, чтобы исцелить и возвысить приходящую к нему пару, не призывает её отказаться от греховных отношений, т. е. тем самым сотворить благую волю Бога и стать благословенными в библейском понимании. Также и от самой пары не требуется, чтобы она рассказала священнику, на что берёт благословение. Как точно замечено Синодальной библейско-богословской комиссией Русской Православной Церкви,

«вполне вероятно, что пара, спрашивающая благословения без выражения желания отказаться от греховного образа жизни, хотела

48 Служебник: на церковнославянском языке / [по благословию Митрополита Минского и Заславского Павла, Патриаршего Экзарха всея Беларуси]. Минск, 2016. С. 3.

49 Там же. С. 103.

50 «Be enriched, healed, and elevated by the presence of the Holy Spirit» (англ.). См.: Declaration *Fiducia Supplicans* On the Pastoral Meaning of Blessings 31. URL: [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/documents/rc\\_ddf\\_doc\\_20231218\\_fiducia-supplicans\\_en.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_ddf_doc_20231218_fiducia-supplicans_en.html)

бы получить легитимизацию своих отношений, не соотносимых с нормами христианской жизни, для успокоения совести»<sup>51</sup>.

Можно заключить, что в декларации «Взывая к доверию» неверно понимается жест благословения. В благословении, как испрошении исполнить волю Божию, нет призыва отказаться от греха, а причина этого кроется в превратном понимании Божественной любви, а точнее в отказе выполнять то, чего Божественная любовь требует от человека:

«... ибо Я — Господь, Бог ваш: освящайтесь и будьте святы, ибо Я свят» (Лев. 11, 44);

«... покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мк. 1, 15);

«иди и впредь не греши» (Ин. 8, 11);

«ты выздоровел; не греши больше, чтобы не случилось с тобою чего хуже» (Ин. 5, 14).

### Христианский брак

Согласно христианскому вероучению, брак является Божественным установлением. Бытие человека Господь определяет по образу Святой Троицы, бытие Которой строится на взаимном общении Трёх Лиц:

«Нехорошо человеку быть одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2, 18).

Этим помощником становится жена, взятая из ребра Адама:

«...кость от костей, плоть от плоти» (Быт. 2, 23; см. Быт. 2, 21).

Таким образом, мужская часть и женская образуют целое:

«...и будут два одною плотью» (Быт. 2, 24).

Блж. Феодорит призывает и советует:

«Уважай этот первый закон, который дан по сотворении жены и внедрен в естестве человеческом. Ибо вступающий в брак, оставляя родителей, сочетается с женою, и союз делается столь тесным, что двое почитаются составляющими одну плоть»<sup>52</sup>.

51 О православном отношении к новой практике благословения «пар, находящихся в неурегулированной ситуации, и однополых пар» в Римско-Католической Церкви. [Документ РПЦ]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/6115422.html>

52 *Theodoretus*. Interpretatio epistolae ad Ephesios 5, 31 // PG. 82. Col. 548C:15–D:5. Рус. пер.: *Феодорит Кирский, блж.* Толкование на Послание к Ефессянам 5, 31 // Творения блж. Феодорита, еп. Кирского / ред. А. И. Сидорова. Москва, 2003. (Библиотека отцов и учителей Церкви; 12). С. 420.

Господь, сотворив первого человека, благословляет его хранить и возделывать райский сад (см. Быт. 1, 15). Здесь можно понимать собственно заповедь о земледелии или садовничестве, а можно, как толковали это некоторые святые отцы, видеть указание на хранение и возделывание души человека:

«на Адама возложено было не какое иное хранение, как данно-го ему закона, не какое иное делание, как исполнение данной ему заповеди»<sup>53</sup>.

По сотворении жены Господь благословляет уже не одного человека, но пару, давая заповедь о рождении потомства через брачный союз:

«И сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею» (Быт. 1, 28).

Тем самым первоначальная роль брака, с одной стороны, состояла в общении и взаимопомощи, с другой — в продолжении человеческого рода.

В Ветхом Завете мы видим, что наличие детей в семье всегда считалось благословением Божиим и, наоборот, их отсутствие давало повод к поношениям со стороны окружающих, как это описывается в случае со святыми праведными Захарией и Елизаветой (см. Лк. 1, 25). В Новом Завете взгляд на супружескую жизнь и супружеские обязанности приобретает новый оттенок. Протопресвитер Иоанн Мейендорф в работе «Брак в православии» отмечает, что в Евангелии не говорится об оправдании брака только чадородием<sup>54</sup>. В Послании к Тимофею ап. Павел говорит, что чадородие может быть средством спасения, но лишь тогда, когда жизнь женщины сопровождается верой, любовью и святостью (1 Тим. 2, 15). Свт. Иоанн Златоуст, следуя ап. Павлу, говорит о браке как о «врачевстве, истребляющем блуд»<sup>55</sup>. Главная цель брака, в этом случае, искоренение невоздержания и распутства. Отсюда следует,

53 *Ephraem Syrus. Explanatio in Genesim // Idem. Opera omnia. T. 1: Syriace et latine. Romae, 1737. P. 23D. Рус. пер.: Ефрем Сирин, св. Толкование на первую книгу, то есть на Книгу Бытия 2, 15–16 // Он же. Творения. Т. 6. Москва, 2014. С. 203. [Приводится в современной орфографии.]*

54 *Мейендорф И., прот. Брак в православии. Клин, 2004. С. 7.*

55 *Joannes Chrysostomus. In illud: Propter fornicationes autem unusquisque suam uxorem habeat 2 // PG. 51. Col. 210:26–29: «Οὐ γὰρ πονηρὸν ὁ γάμος πρᾶγμα, ἀλλὰ πονηρὸν ἡ μοιχεία, πονηρὸν ἡ πορνεία· γάμος δὲ πορνείας ἀναίρετικὸν φάρμακον». Рус. пер.: Иоанн Златоуст, свт. Беседа 1-я. На слова апостола: «Но, во избежание блуда, каждый имей свою жену» (1 Кор. 7, 2) 2 // Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архиепископа Константинопольского, в русском переводе. Т. 3. Кн. 1. Санкт-Петербург, 1897. С. 205: «Не брак — порочное дело, но порочно прелюбодеяние, порочное дело — блуд; а брак есть врачество, истребляющее блуд». [Приводится в современной орфографии.]*

что более важной целью супружества становится взаимная помощь в деле спасения, а не только продолжение рода. После искупительной жертвы Господа нашего Иисуса Христа обретение вечной жизни стало главным смыслом жизни для каждого христианина независимо от того, какой путь он избирает, брак или безбрачие.

В настоящее время в мире происходит нивелирование понятия брака и семьи. В европейских странах, странах Латинской Америки, США, Канаде, Австралии и других (более чем в двадцати странах мира) официально признаются браки, зарегистрированные не только между мужчиной и женщиной. Традиционное, то есть основанное на христианской культуре, понимание брака как союза между мужчиной и женщиной уже не является для граждан этих стран единственно правильным. Отход общества от христианской веры и её этики неизбежно начало порождать различного рода деструктивные идеологии, направленные на разрушение человеческой личности. Помимо превратного представления о браке, ложной трактовке подверглось и само понятие семьи. Замена именованная родителей отцом и матерью на политкорректные «родитель 1» и «родитель 2» в государственных официальных документах стало данностью. По каким причинам появилось это движение, разрушающее человека и общество в целом? Во-первых, из-за потери христианской веры. Сам Господь, говоря о Своём Втором Пришествии, задаёт риторический вопрос:

*«Сын Человеческий, придя, найдет ли веру на земле?»* (Лк. 18, 8).

Когда для человека религиозный вопрос становится абсолютно не интересным, и он уже не верит в вечность, у него нет чаяния той вечной жизни, о котором говорит христианство. Смыслы жизни коренным образом меняются, происходит пересмотр личных ценностей и приоритетов: приоритет вечности сменяется приоритетом материализма, стремлением к успеху, материальному благополучию, удовлетворению любых, даже самых низких, желаний. Любые преграды на этом пути человек желает уничтожить или обойти. И это довольно логично: нет веры, нет и запретов. Другая сторона — наличие веры, но ложной. Выше мы уже обратили внимание на эту проблему ложного понимания любви Бога к человеку и человека к Богу. Человек верит, но неистинно.

При отсутствии веры и при её искажённом понимании человек с неизбежностью либо перестаёт видеть сам грех, либо видит, но оправдывает, выдавая греховные принципы жизни за норму. В рассматриваемом нами документе «Взывая к доверию» ясно видно, что благословение пар, находящихся в «однополом сожительстве» или «неурегулированной

ситуации», представляет очередную попытку выдать ложь за истину. В проповеди Святейший Патриарх Кирилл сказал, что перед миром встала новая ересь — человекопоклонничество<sup>56</sup>. Не Бог в ней определяет жизнь человека, её смыслы, а сам человек. Тем самым понятия о любви, свободе и справедливости отличаются от того понимания, которое дано христианину в Божественном Откровении.

Можно привести относительно недавний пример человеческого понимания «свободы». Так, 4 марта 2024 г. во Франции, накануне международного женского дня, было создано новое положение в Конституции Франции о «гарантированной свободе женщин добровольно прерывать беременность»<sup>57</sup>. Премьер-министр Франции Габриэль Атталь в поддержку этого высказался о том, что женщина на протяжении многого времени оставалась «несвободной распоряжаться своим телом»<sup>58</sup>.

Митр. Иларион (Алфеев) на межрелигиозной конференции «Семья в кризисе» в секции «Семья и религиозная община» отметил:

«Сегодня мы становимся свидетелями расширения прав и свобод личности за счет отказа от религиозных нравственных норм поведения человека в обществе»<sup>59</sup>.

Таким образом, институт семьи и брака разрушается безверием или ложным пониманием веры, вследствие чего верх берёт эгоистическое отношение к жизни, антропоцентризм; не семья встает на первое место среди ценностей жизни, а материальное благополучие, успех, карьера.

«Нездоровый индивидуализм стал отличительной чертой настоящей эпохи»<sup>60</sup>.

Римско-Католическая Церковь, как и Православная, имеет незыблемое определение брака как союза мужчины и женщины: это изложено в католическом Кодексе канонического права<sup>61</sup>. Касательно Рус-

56 Худиев С. Л. Что на самом деле сказал Патриарх о правах человека. URL: <https://www.pravmir.ru/chto-na-samom-dele-skazal-patriarh-o-pravah-cheloveka/>

57 Браверман А. Право на аборт прописали во французской Конституции. URL: <https://www.kommersant.ru/doc/6552550>

58 «Ces femmes privées de la liberté de disposer de leur corps des décennies durant» (фр.). См.: Attal G. Recommandé par un proche. URL: <https://www.francetvinfo.fr/en-direct/message/65e5df4c6eb17729c5fdef51.html>

59 Иларион (Алфеев), митр. Выступление председателя ОБЦС на межрелигиозной конференции «Семья в кризисе» по теме: «Семья и религиозная община». URL: <https://mospat.ru/ru/news/54794/>

60 Там же.

61 Catechismus Catholicae Ecclesiae 1601. URL: [https://www.vatican.va/archive/catechism\\_lt/p2s2c3a7\\_lt.htm](https://www.vatican.va/archive/catechism_lt/p2s2c3a7_lt.htm)

ской Православной Церкви, это отражено в документе «Канонические аспекты церковного брака»<sup>62</sup>. Тем не менее католическая декларация «Взывая к доверию» полагает возможным благословлять пары, находящиеся в «неурегулированных отношениях» или «однополом сожительстве». Идеи, изложенные в декларации, в каком-то смысле не новы. Они и раньше существовали, что можно увидеть в протестантизме: протестантские страны давно начали продвигать либеральные идеи, расширяя понятия брака и семьи. Подробно изучив понимание Божественной любви к человеку, мы приходим к выводу, что создатели декларации «Взывая к доверию» основали своё новое учение о благословениях на ложном понимании любви Бога к человеку. Стоит отметить, что декларация вызвала широкий резонанс и среди католиков. С объяснениями по этому поводу высказались Конференции католических епископов России, Беларуси, Венгрии, Нигерии, католическая архиепархия в Астане. Но даже если в декларации нет прямого указания на то, что однополые пары необходимо теперь считать браком, тем не менее многие в этом видят возможное логическое завершение в будущем.

### Заключение

В данной статье, посвящённой христианской этике, нами была исследуема тема любви Божией к человеку, а именно: как ложное понимание любви Божией приводит к существенным отклонениям от христианской нравственности. Предметом исследования стала католическая декларация «Взывая к доверию» о пастырском значении благословений, в которой мы можем наблюдать тенденции современного общества, вызывающие серьёзную обеспокоенность. Мы постарались дать богословский анализ некоторых процессов, подрывающих основы христианской веры и нравственности в настоящее время. По нашему мнению, особое внимание нравственным проблемам современности должно уделять молодое подрастающее поколение. Тема, предложенная нами для обсуждения, в очередной раз заставляет задуматься о том, что нравственный закон — это Божественная заданность, что грех является не чем иным, как катастрофой, разрушающей связь с Богом, и что грехом вводится в человеческую душу ложное понимание нравственности, которое впоследствии, материализуясь в законы и постановления, церковные или государственные, приводит к деградации отдельной личности и общества в целом.

## Источники

- Augustinus Hipponensis*. In Joannis evangelium tractatus CXXIV // PL. T. 35. Col. 1380–1976.
- Cyrillus Alexandrinus*. Commentarius in Zachariam prophetam // PG. T. 72. Col. 9–276B.
- Ephraem Syrus*. Explanatio in Genesim // *Sancti Patris Nostri Ephraem Syri Opera omnia*: [in 6 t. distributa] / ed. P. Benedetti, [A. M. Querini]. T. 1: Syriace et latine. Romae: Ex Typ. Vaticana; Superiorum Facultate, 1737. P. 1–193.
- Euthymius Zigabenus*. Commentaria in evangelium secundum Joannem // PG. T. 129. Col. 1105–1502.
- Gregorius Nazianzenus*. De pace 2 (orat. 22) // PG. T. 35. Col. 1132–1152.
- Hieronymus Stridonensis*. Commentaria in Matthaicum // PL. T. 26. Col. 16–218D.
- Ioannes Chrysostomus*. In paralyticum demissum per tectum // PG. T. 51. Col. 47–64.
- Ioannes Chrysostomus*. In illud: *Propter fornicationes autem unusquisque suam uxorem habeat* // PG. T. 51. Col. 207–218.
- Theodoretus*. Interpretatio epistolae ad Ephesios // PG. T. 82. Col. 506–558B.
- Августин, блж.* Рассуждение 33: От этого места в Евангелии: «И вот из того народа, услышав сии слова Его...» и вплоть до: «...Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши» (Ин. 7, 40 — 8, 11) [17-я Неделя по Пятидесятнице; 21 сентября 413 г.] // *Августин, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1: Рассуждения 1–37 / пер. В. М. Тюленева. Москва: Сибирская Благовонница, 2020. С. 706–717.
- Григорий Богослов, свт.* Слово 23. О мире, произнесенное в Константинополе по случаю распри, произошедшей в народе, о некоторых несогласных между собой епископах // Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова, архиепископа Константинопольского. Т. 1. Санкт-Петербург: Изд. П. П. Сойкина, [1912]. С. 336–346.
- Ефрем Сирин, св.* Толкование на первую книгу, то есть на Книгу Бытия // *Ефрем Сирин, св.* Творения. Т. 6: Толковательные писания. Москва: Русский изд. центр имени св. Василия Великого; Русский паломник, 2014. [7522]. С. 180–295.
- Иероним Стридонский, блж.* Толкование на Евангелие от Матфея. Москва: Сибирская Благовонница, 2018.
- Иоанн Златоуст, свт.* Беседа о расслабленном, спущенном через кровлю; о том, что он не тот же самый, о котором говорится у Иоанна; и о равенстве Сына с Отцом // Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архиепископа Константинопольского, в русском переводе. Т. 3. Кн. 1. Санкт-Петербург: СПбДА, 1897. С. 1–50.
- Иоанн Златоуст, свт.* Беседа 1-я. На слова апостола: «Но, во избежание блуда, каждый имей свою жену» (1 Кор. 7, 2) // Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архиепископа Константинопольского, в русском переводе. Т. 3. Кн. 1. Санкт-Петербург: СПбДА, 1897. С. 203–242.
- Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на пророка Захарию / пер. П. И. Казанского, ред. М. Д. Муретова. Сергиев Посад: Московская духовная академия, 1898.
- Николай Сербский (Велимирович), свт.* Беседы на Евангелие [перевод с сербского]. Т. 2. Москва: Ника, 2018.

- Служебник: на церковнославянском языке / [по благословию Митрополита Минского и Заславского Павла, Патриаршего Экзарха всея Беларуси]. Минск: Свято-Елисаветинский монастырь, 2016.
- Толковое евангелие от Иоанна, составленное по древним святоотеческим толкованиям Византийским, XII века, ученым монахом Евфимием Зигабеном / пер. с греч. Киев: Тип. Г. Т. Корчак-Новицкого, 1887. [Москва: Сибирская Благовозвонница, 2019].
- Феодорит Кирский, блж.* Толкование на послание к Ефесянам святого апостола Павла // *Феодорит Кирский, блж.* Творения / ред. А. И. Сидорова. Москва: Паломник, 2003. (Библиотека отцов и учителей Церкви; т. 12). С. 394–426.
- Филарет (Дроздов), свт.* [11.] Слово на Великий пяток, сказанное в Александро-Невской лавре (1816 г.) // *Филарет, митр. Московский, свт.* Творения. Слова и речи: [в 5 т.]. Т. 1: 1803–1821. Москва: Новоспасский монастырь, 2003. С. 89–98.

### Интернет-ресурсы

- Attal G.* Recommandé par un proche. [Новостная лента телеканала franceinfo: 3.2024]. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/419128> (дата обращения: 9.12.2024).
- Catechismus Catholicae Ecclesiae. [Электронный ресурс]. URL: [https://www.vatican.va/archive/catechism\\_lt/index\\_lt.htm](https://www.vatican.va/archive/catechism_lt/index_lt.htm) (дата обращения: 9.12.2024).
- Declaration *Fiducia Supplicans* On the Pastoral Meaning of Blessings. [18.12.2023]. [Dicastery for the Doctrine of the Faith]. [Электронный ресурс]. URL: [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/documents/rc\\_ddf\\_doc\\_20231218\\_fiducia-supplicans\\_en.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_ddf_doc_20231218_fiducia-supplicans_en.html) (дата обращения: 9.12.2024).
- Браверман А.* Право на аборт прописали во французской Конституции. [Коммерсантъ. 4.3.2024]. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.kommersant.ru/doc/6552550> (дата обращения: 9.12.2024).
- Декларация *Fiducia supplicans* о пастырском значении благословений. [18.12.2023]. [Конференция католических епископов России]. [Электронный ресурс]. URL: <https://catholic-russia.ru/2023/22834/> (дата обращения: 9.12.2024).
- Иларион (Алфеев), митр.* Выступление председателя ОВЦС на межрелигиозной конференции «Семья в кризисе» по теме: «Семья и религиозная община». [6.12.2011]. [Электронный ресурс]. URL: <https://mospat.ru/ru/news/54794/> (дата обращения: 9.12.2024).
- [*Иустин (Попович), прп.*] Проповедь преподобного Иустина (Поповича), архимандрита Челийского (+1978 г.) в неделю 15-ю по Пятидесятнице. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.na-gore.ru/articles/popovich\\_15ned.htm](http://www.na-gore.ru/articles/popovich_15ned.htm) (дата обращения: 9.12.2024).
- Иустин (Попович), прп.* Толкование на 1-ое соборное послание святого апостола Иоанна Богослова. [Электронный ресурс]. URL: <https://lib.pravmir.ru/library/readbook/279>
- О канонических аспектах церковного брака. [Архиерейский Собор Русской Православной Церкви: 1.12.2017]. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/5075384> (дата обращения: 9.12.2024).

- О православном отношении к новой практике благословения «пар, находящихся в неурегулированной ситуации, и однополых пар» в Римско-Католической Церкви. [Синодальная библейско-богословская комиссия. 25.3.2024]. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/6115422.html> (дата обращения: 9.12.2024).
- Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. [9.6.2008]. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/419128.html> (дата обращения: 9.12.2024).
- Свешников В., прот. Очерки христианской этики. [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/download/15166-Очерки-христианской-этики.pdf> (дата обращения: 9.12.2024).
- Худиев С. Л. Что на самом деле сказал Патриарх о правах человека. [Правмир. 21.3.2016]. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.pravmir.ru/chto-na-samom-dele-skazal-patriarh-o-pravah-cheloveka/> (дата обращения: 9.12.2024).

### Литература

- Беляев А. Д. Любовь божественная: Опыт раскрытия главнейших христианских догматов из начала любви божественной. Москва: Тип. М. Н. Лаврова и К°, <sup>2</sup>1884.
- Давыденков О., прот. Догматическое богословие: [учебное пособие]. Москва: ПСТГУ, 2017.
- Иларион (Алфеев), митр. Любовь Божия // Иларион (Алфеев), митр. Православие. Т. 1: История, каноническое устройство и вероучение Православной Церкви. Москва: Познание, <sup>4</sup>2021. С. 446–451.
- Льюис К. С. Христианство: [сборник] / [пер. с англ. И. Череватой, Н. Трауберг]. Москва: АСТ, 2018. (Серия «Philosophy — Neoclassic»).
- Мейендорф И., прот. Брак в православии. Клин: Христианская жизнь, 2004.
- Рафаил (Нойка), архим. Культура Духа / пер. Т. Авдеевой. Москва: Святая Гора, 2006.
- Свешников В., прот. Очерки христианской этики: [учеб. пособие]. Москва: Паломник, <sup>2</sup>2001.