

СРАВНИТЕЛЬНОЕ БОГОСЛОВИЕ

РУССКО-АРМЯНСКИЕ МЕЖКОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ В МОСКОВСКОМ ГОСУДАРСТВЕ

ЧАСТЬ 2: XVII в.*

Иеродиакон Георгий (Рамазян)

кандидат богословия

преподаватель кафедры церковной истории Московской духовной
академии

141312, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия

armen-ramazyan@mail.ru

Для цитирования: *Георгий (Рамазян), иеродиак.* Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Часть 2: XVII в. // Богословский вестник. 2023. № 3 (50). С. 111–148. DOI: 10.31802/GB.2023.50.3.006

Аннотация

УДК 271 (2-67)

В настоящей статье рассматривается тяжёлое положение Армянской Церкви в XVII в. в период господства в Закавказье Османской Турции и Сефевидского Ирана, поиск армянскими иерархами путей освобождения страны и Церкви, начало русско-армянских межконфессиональных отношений, переписки и посольства в Московское государство в XVII в. в надежде на его помощь. Материалом для исследования является русская и армянская литература XVII в. (а также и грузинские, персидские и европейские источники), в том числе некоторые дела Посольского приказа и другие архивные документы (РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией и др.), высочайше жалованные грамоты, послания и переписка иерархов Армянской Церкви и светских деятелей (князей, купцов и т. д.) с Российским правительством и др. В ходе изучения данных письменных источников выявлено, что вероучение Армянской Церкви на Руси по-прежнему оценивается в основном как «еретическое».

* Продолжение. Первая часть опубликована: *Георгий (Рамазян), иеродиак.* Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Часть 1: XIV–XVI вв. // БВ. 2023. № 1 (48). С. 61–97.

Однако, несмотря на разногласия в церковном догматическом учении, в XVII в. происходит увеличение русско-армянских контактов, углубление торгово-экономических, политических, культурных и конфессиональных связей и взаимоотношений. Особенно активно стали развиваться русско-армянские отношения при московском царе Алексее Михайловиче (1645–1676 гг.), к которому и обратились за помощью в деле освобождения христианской Армении от мусульманского ига предводители армянского народа — Эчмиадзинский и Гандзасарский армянские католикосы-патриархи.

Ключевые слова: Русская Церковь, Армянская Церковь, Московское государство, русско-армянские межконфессиональные отношения, армянское вероучение, русско-армянская литература.

Russian-Armenian Interfaith Relations in the Moscow State Part 2: XVII Century**

Hierodeacon George (Ramazyan)

PhD in Theology

Lecturer at the Department of Church History at the Moscow Theological Academy
Academy, Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad, 141312, Russia
armen-ramazyan@mail.ru

For citation: George (Ramazyan), hierodeacon. "Russian-Armenian Interfaith Relations in the Moscow State. Part 2: XVII Century". *Theological Herald*, no. 3 (50), 2023, pp. 111–148 (in Russian). DOI: 10.31802/GB.2023.50.3.006

Abstract. This article examines the plight of the Armenian Church in the 17th century. during the period of domination of Ottoman Turkey and Safavid Iran in Transcaucasia, the search by Armenian hierarchs for ways to liberate the country and the Church, the beginning of Russian-Armenian interfaith relations, correspondence and embassies to the Muscovite state in the 17th century. hoping for his help. The material for the study is Russian and Armenian literature of the 17th century. (as well as Georgian, Persian and European sources), including some cases of the Ambassadorial order and other archival documents (Russian State Archive of Ancient Acts. Fund 100. Relations between Russia and Armenia, etc.), letters of honor, letters and correspondence of the hierarchs of the Armenian Church and secular figures (princes, merchants, etc.) with the Russian government, etc. In the course of studying these written sources, it was revealed that the dogma of the Armenian Church in Russia is still assessed mainly as «heretical». However, despite the differences in church dogmatic teaching, in the 17th century. there is an increase in Russian-Armenian contacts, a deepening of trade, economic, political, cultural and confessional ties and relationships. Russian-Armenian relations began to develop especially actively under Tsar Alexei Mikhailovich of Moscow (1645–1676), to whom the leaders of the Armenian people, the Etchmiadzin and Gandzasar Armenian Catholicos-Patriarchs, turned for help in liberating Christian Armenia from the Muslim yoke.

Keywords: Russian Church, Armenian Church, Muscovy, Russian-Armenian interfaith relations, Armenian dogma, Russian-Armenian literature.

** Continuation. The first part has been published: *George (Ramazyan), hierodeacon. Russian-Armenian Interfaith Relations in the Moscow State. Part 1: XIV–XVI Centuries // Theological Herald. 2023. № 1 (48). P. 61–97.*

В XVII в. армянский народ (а также грузинский и другие кавказские народы) продолжали находиться в тяжёлом положении¹, а иногда и на грани физического уничтожения, по причине многочисленных кровопролитных войн на их территории между Османской Турцией и Сефевидским Ираном. Согласно очевидцу повествуемых событий, насельнику Эчмиадзинского монастыря вардапету (с *арм.* «учёный монах», «архимандрит») Аракелу Даврижеци (ок. 1590–1670 гг.), персидский шах Аббас I (1588–1629 гг.), «исполненный змеиной ненависти к христианам», в 1604 г. в очередной раз напал на Закавказье, разрушив множество городов, «осадив Ереванскую крепость, не переставая разорять страну и угонял в плен армян»². В 1605 г. турецкие войска Джалалоглы перешли в контрнаступление, так же убивая и пленяя всех, уничтожая всё на своём пути. Отступая, шах Аббас

«приказал выслать всех жителей Армении — и христиан, и евреев, и магометан — в Персию, чтобы османы, придя, нашли бы страну обезлюдевшей <...> И персидские войска, посланные выселять народ, подняв, изгоняли его из деревень и городов, предавали огню и безжалостно сжигали все поселения, дома и обиталища <...> не давая народу передышки ни на час, стали с крайней жестокостью гнать его, нанося смертельные удары, отсекали ноздри и уши, а некоторым (как, например, брату католикоса Аракела — Оганджану) отрубали головы и втыкали на шесты»³.

С 1606 г. и далее шах Аббас снова нападал на Закавказье, по свидетельству Аракела Даврижеци, «семь или восемь раз подряд выселял и изгонял армян», и чтобы армяне после переселения привязались к новому месту в Иране и не возвращались в свои родные места, в 1614–1615 гг. из Эчмиадзинского монастыря в персидский Исфахан (Испагань) перенесли наиболее почитаемые армянами святыни «десницу

- 1 См. более ранний период: *Георгий (Рамазян), иеродиак*. Русско-армянские межконфессиональные связи в Древнерусском государстве // Церковный историк. 2021. № 2 (6). С. 181–214; *Георгий (Рамазян), иеродиак*. Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Часть 1: XIV–XVI вв. // БВ. 2023. № 1 (48). С. 61–97.
- 2 *Аракел Даврижеци*. Книга истории / пер. с арм. Л. А. Ханларян. Москва, 1973. С. 55
- 3 Там же. С. 60, 63–64. «Выселяя жителей Джуги и других торговых городов, шах Аббас руководствовался соображениями не только стратегического характера (чтобы турки-османы не могли использовать их как базу для своего дальнейшего наступления), но и экономического характера (например, купцы Джуги славились большими торговыми связями со странами Востока, Европы и России). Оказавшись в Персии, они основали Новую Джугу и способствовали развитию торговли (шёлком и др. товарами) Ирана с указанными странами». Там же. С. 74–83.

святого Лусаворича [св. Григория Просветителя, которая, помимо почитания, использовалась в Армянской Церкви для освящения св. мира при мироварении. — Г. Р.], а вместе с нею также бесценное Евангелие в золотом окладе и серебряный крест», камни из престола и стен Эчмиадзинского кафедрального храма, для постройки нового монастыря и центра Католикосата⁴.

К этому времени относится мученическая кончина в персидском плену грузинской царицы (Кахетии) Кетеван и царя (Картли) Луарсаба II (1606–1615 гг.), несмотря на то что русские послы просили шаха Аббаса отпустить их обратно в Грузию⁵. Старший сын царицы Кетеван (и царя Давида) грузинский царь Теймураз I (1606–1648 гг.) возглавил долгое антиперсидское и антитурецкое освободительное движение, к которому присоединились и армянские добровольцы⁶. Теймураз I восстановил нарушенную Смутным временем ориентацию на Русь, отправив несколько раз посольства за военной помощью к московскому царю Михаилу Федоровичу (1613–1645 гг.) и патриарху Филарету (1619–1633 гг.)⁷.

В 1929 г. (после смерти шаха Аббаса) Теймураз был признан не только царём Кахетии, но и Картли, сумев освободить Грузию от персов (однако ненадолго, так как уже через несколько лет персы во главе с новым шахом Сефи I вновь напали на Грузию). Согласно грузинским

4 Там же. С. 171–182. Позже, в 1638 г. «католикос Филиппос, выпросив у царя шаха Сефи десницу Лусаворича, вывез её из Исфахана и привёз в святой Эчмиадзин». Там же. С. 495.

5 Там же. С. 132–133.

6 Галоян Г. А. Россия и народы Закавказья. Москва, 1976. С. 49; Агаян Ц. П. Россия в судьбах армян и Армении. Москва, 1978. С. 33–34. О совместных армяно-грузинских выступлениях против предыдущих завоевателей Закавказья (арабов, турок-сельджуков, монголов), см.: Георгий (Рамазян), иеродиак. Иван Захарид и армяно-грузинские связи в конце XII — начале XIII века // Труды Воронежской духовной семинарии. 2020. № 12. С. 74–105.

7 Следует отметить, что русско-грузинские политические и церковные связи до смутного времени на Руси интенсивно развивались, участником чего часто выступали и грузинские армяне. Так, в 1564 г. послом от кахетинского царя Левана к Ивану IV Грозному с просьбой о покровительстве был некий «армянин» (Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церквей в средние века / ред. С. С. Аревшатын. Ереван, 1989. С. 124–125). В 1594–1595 гг. посольство из Грузии от царя Александра в Москву к Борису Годунову и патриарху Иову возглавили армяне Хуршит и Арам. См.: Белокуров С. А. Сношения России с Кавказом. Материалы, извлеченные из МГАМИДа. Вып. 1: 1578–1613 гг. Москва, 1889. (Из «Чтений в Императорском Обществе Истории и Древностей Российских при Московском Университете»). С. 262–265. См. более ранние материалы: Там же. С. 205–212, 235–237. О посольстве Теймураза к русскому царю и патриарху в 1624 г. во главе с архиепископом Феодосием и др. посольствах см.: Материалы по истории грузино-русских взаимоотношений 1615–1640 / под ред. М. А. Полиевктова. Тбилиси, 1937. С. 36–137.

источникам, Теймураз совершил удачный поход на Карабах, и когда он «находился в Партаве, к Теймуразу присоединился армянский католикос (патриарх) Гандзасара с большим войском», предложив царю Теймуразу совместными силами освободить и другие захваченные персами закавказские территории (вплоть до Тавриза), обещая укрепить семидесятитысячное грузинское войско сорокатысячным армянским войском⁸.

О реальности такого освобождения Закавказья от персов, при поддержке грузино-армянского войска со стороны царских войск Московской Руси, есть свидетельство в «Описании путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно» секретаря посольства голштинского герцога Фридриха III к персидскому шаху, немецкого учёного и путешественника Адама Олеария (ок. 1635–1639 гг.). В числе их свиты, вышедших из Москвы в Персию, были и армяне: «Георгий Иванов-сын и Марк Филиров-сын, оба армяне, толмачи с персидского»⁹. Согласно Олеарию, на аудиенции этого посольства в Московском Кремле при царе Михаиле Феодоровиче,

«посол герцога Голштинии Отто Брюгеман, который в эти же годы вернулся из Персии в 1639 г. вел переговоры с русским двором и сделал то же предложение России, что и католикос Петрос¹⁰, подчеркнув готовность выступления 40-тысячного армянского войска»¹¹.

Следует отметить, что помимо указанного свидетельства, сочинение Олеария является важным источником разносторонних сведений о политическом, экономическом, общественном, межконфессиональном

- 8 *Մեղիքսկոյ Բեկի Լ.* Վրաց արքայութեան Հայաստանի և հայերի մասին. Հատ. Բ. Երևան, 1936. Էջ 112. [*Меликсет-Бек Л.* Грузинские источники об Армении и армянах. Т. 2. Ереван, 1936. С. 112].
- 9 *Олеарий А.* Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно / введ., пер., примеч. и указ. А. М. Ловягина. Санкт-Петербург, 1906. С. 66.
- 10 Здесь вероятно ошибка в имени католикоса, так как патриаршество Петроса IV Хандзкеци было в 1653–1675 гг., тогда как в Матенадаране сохранились документы рассматриваемого времени, свидетельствующие о имени другого католикоса: «Указ шаха Сафи Сефевида от 1634 г. о передаче Гандзасарского патриаршества после смерти католикоса Иоаннеса католикосу Григору (1634–1653 гг.)». См.: Институт древних рукописей им. Месропа Маштоца (Матенадаран). Фонд «Католикосский архив». Пап. 2а. Док. № 34а.
- 11 Цитата по (непереведённые главы Олеария): *Այվազյան Կ. Վ.* История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 126; *Ուլկիյրյան Վ. Կ.* Հայերը Մոսկվայում XV–XVII դարերում // Պատմա-բանասիրական հանդես. Երևան, 1971. Էջ 32. [*Восканян В. К.* Армяне в Москве в XV–XVII веках // Историко-филологический журнал. Ереван, 1971. С. 32].

положении в России и Закавказье в XVII в., о различных городах и проживавших в них народах, о тяжёлом положении христиан под игом мусульман, сведения о Армянской Церкви и народе¹². Также большой интерес представляет упоминание Олеария об армянах-католиках на юге России (в Астрахани) и Закавказье, старшим из которых был (в качестве персидского посла) «архиепископ из Армении Августин Базеци»¹³, Нахичеванский архиепископ, о деятельности которого почти ничего не известно, однако его имя иногда встречается в армянской литературе. Например, в 1607–1609 гг. будучи ещё армянским священником Римокатолической конфессии Августин Базеци, с некоей грамотой от папы Римского к царевичу Грузии Баграту, направлялся через Астрахань в Москву к царю-самозванцу Лжедмитрию II, откуда далее — в Польшу и Западную Европу¹⁴. Сам Августин Базеци (или Баджеци) родом из армянского города Ернджак, был очевидцем указанного ранее насильственного переселения шахом Аббасом I армян в Персию в начале XVII века, вскоре он с католическим послом из Закавказья направился в Европу, посетив Московское государство и кратко описав свои наблюдения («Путешествие Августина Баджеци») ¹⁵.

О межконфессиональных отношениях с Римокатоликами упоминает и приведенный нами армянский вардапет Аракел Даврижеци. Острая полемика между армянами и католиками имела место в основном во Львове и других городах западной Руси, находящихся во власти польско-литовского государства, где часть армян под предводительством «епископа Никола» по принуждению иезуитов и других орденов присоединились к католической конфессии, захватив все

12 Так, среди национальных посольств в Москву Олеарий называет и армян (*Олеарий А.* Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. С. 144), упоминает о межконфессиональных отношениях (Там же. С. 343), торговле армян (Там же. С. 402), участие армян в персидском посольстве (в том числе и духовных лиц) (Там же. С. 409) и персидских войсках (Там же. С. 555). Олеарий приводит много сведений об армянских таинствах и обрядах, утраченных ныне святынях, например о кресте из дерева Ноева Ковчега (Там же. С. 432). Описывая Богослужение и чин великого освящения воды в праздник Крещения Господня, «Богослужение армян» Олеарий нашёл «сходным с католическим», а чин освящения воды — «с русским однородным обрядом» (Там же. 555).

13 Там же. С. 409.

14 *Ընկալիչիւ Վ. Կ. Հայերը Մոսկուայում XV–XVII դարերում // Պատմա-բանասիրական հանդես. Երևան, 1971. Էջ 31. [Восканян В. К. Армяне в Москве в XV–XVII веках // Историко-филологический журнал. Ереван, 1971. С. 31].*

15 См.: *Мсерианц Л. 3.* Армянские источники о смутном времени // ЖМНП. 1902. Ч. 344. № 11. Отд. 2. С. 35–43.

городские армянские церкви, а другая часть армян во главе с прибывшим из Эчмиадзина вардапетом Хачатуром отказалась

«подчиниться власти папы и принять его исповедание <...> И пока вардапет был в городе, непрестанно приходили к нему монахи и другие люди из франков, спорили с вардапетом о двух и едином естестве [Христа], об армянах, якобы погрязших в евтихийевой ереси и заблудших вследствие невежества и глупости»¹⁶.

Даврижеци пишет и о их тайной прозелитической деятельности обращения в католичество армян, грузин и других христиан в персидских владениях Закавказья, основание там нескольких католических монастырей¹⁷, попытки католических священнослужителей хитростью и обманом тайно вывезти из Армении в Европу мощи св. Рипсима и других армянских святых, где понадобилось даже заступничество шаха Аббаса, чтобы не допустить этого¹⁸.

Следует отметить, что целенаправленное обращение армян в католичество осуществлялось и в Западной Европе, где местами их количество превышало даже верующих Армянской Апостольской Церкви. Армянский церковнослужитель дпир (чтец. — *Г. Р.*) Симеон Лехаца, путешествуя по Ближнему Востоку и Европе (1608–1619 гг.), увидев тяжёлое состояние христиан (армян, греков, сербов, болгар и др., которых часто вынуждали принимать мусульманство) в османской Турции, ок. 1611 г. вместе армянскими купцами и уполномоченным представителем эчмиадзинского католикоса Мелкиседа вардапетом Закарией (представитель партии проевропейской ориентации Армянской Церкви, направленный к папе Римскому с неким поручением. — *Г. Р.*) побывал и в Венеции (а позже и в Риме др. городах), где свои же христиане Запада обращали в католичество другие христианские конфессии. Симеон Лехаца пишет, что в Венеции

«была прочная каменная армянская церковь с усыпальницами, кельями, а также хоромами, трапезными и комнатами для гостей. Там были один иерей и два инока. Мы увидели также четырех епископов-вероотступников: один Ейтчи Ованнес, другой — Мартирос,

16 *Аракел Даврижеци*. Книга истории. С. 296–298.

17 Там же. С. 141.

18 Там же. С. 157–170; Указ шаха Аббаса I Сефевида от 1610 г. бегларбеку Еревана, Амир-Гунахану, коим предписывается произвести на месте расследование относительно похищения мощей Рипсима, совершенного католическими священниками // Персидские документы Матенадарана. Указы. Вып. II (1601–1650 гг.) / пер. А. Д. Папазяна. Ереван, 1959. С. 321–322. (Оригинал: Ереванский Матенадаран. Персидские документы. Пап. 1а. Док. № 34).

третий — Лазар Арчишеци, четвертый — Петрос Каркареци. Нам сказали, что несколько [епископов] есть и в Испании, все — обращенные. Там было десять армянских семей, остальные — вероотступники. Но купцов было много»¹⁹.

Во время паломничества в Иерусалим Симеон Лехаци познакомился и с армянами-мусульманами, которых определяли как «полуверы»:

«С нами были также мусульмане, которых зовут полуверами; они также с великой верой совершили паломничество в Иерусалим, говорят на армянском языке, турецкого не знают. Они [приехали] из страны Ромкала²⁰; мальчиков, подобно коптам, сперва обрезают, а потом крестят; ходят и в церковь и в мечеть; поминки по усопшим сперва зовут отслужить священника, а потом приходит имам и несет хоронить. Они делают это из страха, но больше любят веру Лусаворича²¹, чем Мехмета²²»²³.

Согласно Г. А. Галоян, обращение французскими миссионерами армян (и др. народов Закавказья) «путем насилий, обмана, шантажа и соблазна» в католичество и их «подчинение папской власти» было связано с политикой Франции и Англии по противодействию влиянию православной России в Закавказье и пророссийской ориентации этих народов:

«Это была острая идеологическая борьба против русской ориентации армянского народа, которая велась не безрезультатно — мы имеем ввиду политические программы разных кругов освободительного движения армянского народа, в которых нередко сквозила идея европейской ориентации»²⁴.

Чтобы миссии по обращению армян Персии в католичество шли более активно, папа Римский, а также и некоторые европейские правители, например французский король Людовик XIV (1638–1715 гг.),

- 19 См.: *Симеон Лехаци*. Путевые заметки / пер. М. О. Дарбинян. Москва, 1965. С. 66.
- 20 Город-крепость в Киликийской Армении, в XII–XIII вв. служившая резиденцией киликийских армянских католиков, в 1292 г. была захвачена египетскими мамлюками, превратившими кафедральную церковь в мечеть, а в 1516 году была завоёвана турками-османами.
- 21 Святой Григорий Просветитель (252–326 гг.) — в нач. IV в. (совместно с царем Трдатом III) установивший христианство в качестве государственной религии в Армении.
- 22 Мухаммед (570–632 гг.) — арабский религиозный и общественно-политический деятель, основатель ислама.
- 23 *Симеон Лехаци*. Путевые заметки. С. 224–225.
- 24 *Галоян Г. А.* Россия и народы Закавказья. С. 55.

в своих посланиях к персидскому шаху (с которым состояли в торгово-экономических отношениях, чем обе стороны особенно дорожили) просили оказывать покровительство принявшим католичество армянам²⁵. Европейские деятели, особенно англичане, помогали укреплять персидскую армию (видимо, ожидая её столкновения с русскими войсками). Так, например, шах Аббас «с помощью англичанина Роберта Ширлей преобразовал свою армию»²⁶.

Об одном из «франгских» монастырей в Закавказье отмечает в своём «Дневнике» и другой известный армянский деятель XVII века Закарий Акулиссский (1630–1691 гг.)²⁷. Также он повествует о опосредованной связи армянских церковных деятелей с русским духовенством через православных восточных иерархов, приходивших за материальной помощью в Московское государство через Армению и Грузию. Например, Захария Акулиссский пишет о следующем событии:

«1676 г. 10-го октября. Румский [Ромейский, греческий. — Г. Р.] митрополит епископ Германиос из Гыбрза (из Кипра), один русский монах по имени Анастас, 3–4 молодых грузина приехали из Грузии в Акулис для сбора денег. В Гыбрзе был предпринят ремонт их монастыря и потому они приехали в Грузию. В это время Шахнуаст хан ехал в Испагань, и они вместе с ним прибыли в Нахичевань, где находился католикос Акоп; Шахнуаст хан [он же Шахнаваз хан — персидское имя грузинского царя Ваханга V (1658 — 1676 гг.), сына Теймураза. — Г. Р.] попросил католикоса дать этому [епископу] уруму письмо, чтобы он мог в Армении произвести сбор и чтобы им оказали дружелюбный приём. Католикос дал им благословенную грамоту о том, чтобы их приняли радушно. Они приехали в Акулис, побывали в 4 церквах, где им был оказан хороший прием, и они собрали 3 тумана. Сам он был хороший человек; ему нравились армянские заповеди и каноны. Из Акулиса он направился в Кафан, чтобы продолжать путь в Москву»²⁸.

- 25 *Айвазян К. В.* История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 130. См.: *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом: Документы, извлеченные из Московского Главного и С.-Петербургского архивов Министерства иностранных дел, Австрийского придворного и Государственного архива, Королевско-Баварского тайного государственного архива и других учреждений. Санкт-Петербург, 1898. С. XVI–XVII.
- 26 *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. С. V.
- 27 *Закарий Акулиссский.* Дневник. Ереван, 1939. С. 30.
- 28 Там же. С. 106–107.

Говоря о европейских авторах, побывавших в Закавказье и сохранивших много интересной информации по Армении и её Церкви, подобно Олеарию (в том числе и для российского читателя), можно отметить и такой источник, как «Путешествие Шардена по Закавказью в 1672–1673 гг.»²⁹. Французский кавалер Жан Шарден описывает находящиеся под турецким и персидским игом тяжёлое положение христиан Грузии и Армении, приводит много информации по армян-грузинской истории, о многочисленных армянских жителях в Грузии, о двух армянских церквях в грузинском Ахалцихе, как самых древних строениях в этой крепости³⁰. Говоря о грузинской столице — Тифлисе, Шарден отмечает:

«Он имеет четырнадцать церквей (очень большое число для такой страны, где религиозность развита слабо) из них шесть принадлежат грузинам, а остальные — армянския»³¹.

Несмотря на господство в Восточной Армении персов, называет как главный город «Эриван — столицу старой Армении»³². Шарден упоминает озеро и находящийся там храмовый комплекс (вероятно, имеется ввиду Ахтамар на озере Ван, где католикосы-патриархи с нач. XII в. имели автономный статус. — *Г. Р.*):

«Посреди его находится остров, на котором стоит монастырь, основанный приблизительно в 600 годах. Настоятель его, архиепископ, присваивает себе звание патриарха, отказываясь таким образом признавать над собою главенство великаго армянскаго патриарха [Эчмиадзина. — *Г. Р.*]»³³.

Описывая три церкви Эчмиадзина, упоминая кресты и частицы мощей некоторых святых, среди особенностей Шарден отмечает, что «внутри здания нет никаких ни скульптурных, ни живописных украшений»³⁴. В Ереване Шарден остановился у своего друга армянина-католика из ордена капуцинов по имени Азарий, о котором Шарден пишет:

29 Путешествие Шардена по Закавказью в 1672–1673 гг. / пер. Е. В. Бахутовой, Д. П. Косовича. Тифлис, 1902.

30 Там же. С. 160.

31 Там же. С. 200.

32 Там же. С. 226.

33 Там же. С. 244.

34 Там же. С. 245. Однако вардапет Аракел Даврижеци упоминает о присутствии живописи в армянских храмах перед их разорением персами. См.: *Аракел Даврижеци. Книга истории*. С. 72. О проблемах иконопочитания в Армении в более раннее время, см.: *Рамазян А. С. К вопросу о причинах иконоборчества в средневековой Армении // Вестник*

«Он принадлежит к числу тех, которых свои же армяне преследуют за то, что побывав в Риме, приняли католическую веру и, став ревнителями коллегии миссионеров, стараются водворить капучин в Эривани»³⁵.

Шарден также повествует о армяно-католических отношениях и разнице в их вероучении (естественно, будучи католиком, он превозносит свою Римо-католическую веру преимущественно перед верой и обрядами древних восточных Церквей), об армянских и персидских религиозных обрядах, сложных отношениях армянского Патриарха (Иакова) с мусульманскими правителями и т.д.³⁶.

Среди российских источников, содержащих подобного рода «путешествия», можно отметить «Хождение купца Федота Котова в Персию» (1623 г.)³⁷. В 1623 г. по указу Московского царя Михаила Фёдоровича и Патриарха Филарета «купец Федот Афанасьевич Котов с восьмью товарищами был послан с царскими товарами за море в Персию»³⁸. Во время путешествия по персидским и турецким владениям Закавказья, Котов посещает и Ереван с Эчмиадзином, где, среди особенностей армянских церквей, он отмечает:

«А от города Равана полдни ходу, тут стоят Учъклюс по арменьски, а по нашему поруски три церкви арменьские велики бывали и строения. И то место и Раван Бывало арменьское царство. Тот настольный город был, а церквами для того называем, что на них кресты. А две церкви стоят пусты, а в третьей поют арменья, а в церкви образов никаких нет, только крест, да образ пресвятые богородицы. И колокол есть невеликой, а звонят временем, бояся бусорман»³⁹.

Также много интересных сведений по Закавказью привозят в Москву и другие российские путешественники, написавшие такие труды, как «Хождение Василия Гагары в Иерусалим и Египет»

ПСТГУ. Серия III: Филология. 2013. № 5 (35). С. 76–85; *Вртанес Кертог*. Об иконоборцах / предисл., пер. с др.-арм. и коммент. А. С. Рамазяна // БВ. 2015. № 3–4 (18–19). С. 393–425; *Ананя Санахнеци*. Об иконопочитателях / пер. с др.-арм., вступ. ст. и примеч. А. С. Рамазяна // БВ. 2017. № 1–2 (24–25). С. 592–616; *Рамазян А. С.* Вопрос об иконопочитании в армяно-византийской полемике в конце X – середине XI века // Мир Православия. 2019. № 10. С. 177–194.

35 Путешествие Шардена по Закавказью. С. 254.

36 Там же. С. 245–281.

37 Хождение купца Федота Котова в Персию / пер. Н. А. Кузнецовой. Москва, 1958.

38 Там же. С. 25.

39 Там же. С. 56.

(1634–1637 гг.)⁴⁰, «Проскинитарий» старца Троице-Сергиева монастыря Арсения (Суханова) (1649 г.)⁴¹ и др. Во время путешествия в Иерусалим, иеромонах Арсений (Суханов) описывает как греко-православные, так и армянские обрядовые особенности и обычаи, дружеские и добрососедские отношения между иерархами православного Иерусалимского Патриархата и Иерусалимского Патриархата Армянской Церкви с их гостями из Эчмиадзинского и других армянских Патриархатов (в то время как у некоторых других путешественников и паломников показаны напряжённые отношения между ними)⁴². Иерусалимский патриарх Паисий был хорошо известен в России. Накануне «Хождения» иеромонаха Арсения в Иерусалим, патриарх Паисий побывал в Москве (в нач. 1649 г.) у царя Алексея Михайловича и патриарха Иосифа (за милостыней для храма Гроба Господня), а в июне 1649 года патриарх Паисий, иеромонах Арсений Суханов и др. совместно выехали из Москвы. Во время пребывания в Москве, патриарх Паисий

«рассказывал о затруднениях, которые чинят турецкие власти армянам в Иерусалиме. Патриарху принадлежит письмо, которое он написал русскому царю по вопросам армянской колонии Астрахани. Встречи патриарха с католиком свидетельствуют о начинающейся активизации армяно-русских отношений»⁴³.

На обратном пути из Иерусалима в Москву, иеромонах Арсений с путчиками (среди которых были и армяне) возвращались через Турцию и Закавказье. Среди армянских поселений на востоке Турции (Западная Армения), иеромонах Арсений встретил деревни с армянским населением (а чуть позже — и греко-армянскую деревню), которые входили не в Армянскую Церковь, а были греко-православной веры в юрисдикции Антиохийского Патриархата:

«Поехали в полночь на горы на высокие; тут горы снежные; и приехали на место Эгина в третьем часу дня; тут живут все армяне. За городом армяне встречали всем градом своих армян поклонников. Тут два села великие, живут христиане армяне греческого закона; а чтут книги армянские, и говорят языком армянским же,

40 Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлева Гагары: 1634–1637 гг. / ред. и предисл. С. О. Долгова. Москва, 2011.

41 Проскинитарий. Хождение строителя старца Арсения Суханова в 7157 (1649) году в Иерусалим и в прочие места. Казань, 1870.

42 Там же. С. 69–76.

43 См.: Семенов И. Я. Русские в истории Армении. Ереван, 2009. С. 15–16.

да турским; а десятину дают Патриарху Антиохийскому; тут митрополит его живет в деревне, он и в Эрзеруме ведает своих армян; а книги у них все на армянском языке»⁴⁴.

Информацию о том, что на востоке Турции со времён Византии проживало множество поселений православных армян (входящих в Константинопольскую, Антиохийскую и Грузинскую Православные Церкви), подтверждают многие исследователи⁴⁵. Впоследствии, особенно в период устройства турками наиболее тяжёлых погромов и геноцида армян (кон. XIX — нач. XX вв.), выжившие представители указанных армян эмигрировали в другие страны, в том числе и в Российскую империю⁴⁶.

После Армении иеромонах Арсений (Суханов) со спутниками посетил и Грузию, которую хорошо знал, так как согласно делам архива Министерства иностранных дел, в 1637–1640 гг. тогда ещё архидиакон Арсений участвовал в составе посольства князя Ф. Ф. Волконского в Грузию к царю Теймуразу от московского царя Михаила Фёдоровича и патриарха Иоасафа (1634–1640 гг.):

«Посольство было отправлено в Грузию по поводу заявленного грузинским царем Теймуразом желания присоединить свое царство к московскому государству, вступить в вассальные отношения к московскому царю <...> и, как выражается Арсений Суханов, “для рассмотрения Иверского царства народа веры, ка к они веруют и нет ли у них каких прибылых статей иных вер, да будет у них есть что не справливо и нам велено им о том говорит, чтоб он в том исправилися”»⁴⁷.

- 44 Проскинитарий. Хождение строителя старца Арсения Суханова в 7157 (1649) году в Иерусалим и в прочие места. С. 102.
- 45 См., например: *Март Н.* Аркаун, монгольское название христиан, в связи с вопросом об армянах-халкидонитах // ВВ. № 12. 1906. С. 1–68; *Арутюнова-Фиданян В. А.* Армяне-халкидониты на восточных границах Византийской империи. Ереван, 1980; *Она же.* Армяне-халкидониты // ПЭ. 2003. Т. 3. С. 326–329; *Բարդիկյան Հ.* «Հայ-հռոմները (քաղկեդոնիկ հայերը) հռւնական Կաթոլիկականներուն» // Պատմա-քաղաքագիտական հանդես. № 3. Երևան, 2008. Էջ 237–260. [*Бартикян Р.* Хай-хоромы (армяне-халкидониты) в греческой периодике // Историко-филологический журнал. № 3. Ереван, 2008. С. 237–260]; *Ղազարյան Գ.* Ավնի հայ հռոմները // Վարձք. 2016. № 12. Էջ 19–26. [*Казарян Г.* Хай-хоромы Акна // Вардзк. 2016. № 12. С. 19–26; *Казарян Г. С.* Общины хай-хоромов (православных армян) в XIX – начале XX века // Христианство на Ближнем Востоке. 2023. Т. 7. № 2. С. 76–99.
- 46 См., например: *Казарян Г. С.* Общины хай-хоромов (православных армян) в XIX – начале XX века. С. 80, 92.
- 47 Цит. по: *Белокуров С. А.* Поездка старца Арсения Суханова в Грузию 1637–1640 // ХЧ. 1884. Кн. 3–4. С. 438–488.

В 1649 г. смещённый персами грузинский (кахетинский) царь Теймураз и имеретинский царь Александр III отправляют посольство в Москву о военной помощи к уже новому царю Алексею Михайловичу (1645–1676 гг.)⁴⁸. В 1657 г. Теймураз сам побывал в Москве, но Россия не смогла тогда помочь ему, т.к. в это время вела войну с Польшей и Швецией (и не желая обострять отношения с Турцией и Персией)⁴⁹. Однако дипломатическими средствами Русский царь продолжал покровительствовать, как и в более ранних письмах указывая шаху Аббасу II (1642–1666 гг.), что

«Теймураз царь и вся Грузинская земля наши православные христианские веры царского величества подданные и великому б государю их Аббас шахову величеству памятуя царского величества предков великих государей царей и великих князей российских прадеда ево...»⁵⁰.

Также при Алексее Михайловиче принимаются «относящиеся Указы до Грузии, в коей в составе жителей оседлых обитают в значительном числе Армяне»⁵¹. Некоторые армяне Грузии переселяются в Россию, становятся подданными русского царя и принимают православие (если они не сделали этого в Грузии). Например, к их числу относятся несколько армян, поступивших на службу в Посольский приказ: Роман Бедрин (в 1627 г.), Шахназар (в 1634 г.) и др.⁵².

Имеются случаи перехода на службу в Москву армян от турецкого султана. Так, к 1632 г. относится запись челобитной в Посольском приказе бывшего турецкого подданного (которого пытались заставить принять мусульманство) принявшего православную веру и перешедшего на службу к московскому царю крымского армянина Саркиса Аванесова (в православии — Кирилл):

48 Галоян Г. А. Россия и народы Закавказья. Москва, 1976. С. 49–53.

49 Там же. С. 53.

50 Цит. по: Переговоры в Посольском приказе с персидским послом по вопросам Грузии и Кавказа // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 12. Документы хранятся в: РГАДА. Ф. 77. Сношения России с Персией. 1658 г. Д. 13. Л. 1 – 2 об., 4–5, 16 – 35 об.

51 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 75–76.

52 *Ուխտագրային Կ. Կ. Հայերը Մոսկվայում XV–XVII դարերում* // Պատմա-բանասիրական հանդես. Երևան, 1971. Էջ 32. [Восканян В. К. Армяне в Москве в XV–XVII веках // Историко-филологический журнал. Ереван, 1971. С. 32]; Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 126.

«Царю, государю и великому князю Михаилу Федоровичю всеа Русии и великому государю святейшему патриарху Филарету Никитичю Московскому и всеа Руси бьет челом холоп ваш, нововыезжей иноземец арменин Серкиско Аванесов, а новокрещен Кирилко. В нынешнем во 140-м году вышел я холоп ваш для крестьянския веры слышачи вашу государскую милость к нам иноземцем на ваше государское имя и с женишкой своей с крыму покиня роду, племяни и свое именишко...»⁵³.

Однако чаще всего поступали на службу в Московское государство армяне из Персии. Так, к 1647 г. относится «Челобитная И. Тавакалова о выдаче ему грамоты для свободной торговли в России»⁵⁴. Армянский купец Иван Тавакалов получает жалованную торговую грамоту ввиду того, что один из его сыновей — Иван, ок. 1643 г. «крестился в православную христианскую веру», поступил на службу к царю Михаилу Федоровичу, участвовал «в калмыцком походе» (такую грамоту царь давал и ранее купцам в награду за участие в борьбе с польско-шведской интервенцией 1613 г.)⁵⁵. Вскоре сыновья Ивана Тавакалова — Иван и Борис, поступили на службу в Посольский приказ в качестве переводчиков⁵⁶.

Ок. 1653 г. принял православие и поступил на службу в Посольский приказ при царе Алексее Михайловиче известный армянский деятель Василий Даудов⁵⁷, который служил при русском дворе сначала в качестве толмача и переводчика с армянского и др. языков, но вскоре стал одним из видных дипломатов XVII в., возглавлявший ряд ответствен-

53 Челобитье армянина Саркиса Аванесова, выходца из Крыма, принявшего русское подданство // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 4–8. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1632 г.]. Д. 6/№. Л. 1–2, 7–15.

54 См.: Челобитная И. Тавакалова о выдаче ему грамоты для свободной торговли в России // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 8–10. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1847 г.]. Д. 6/№. Л. 1–5.

55 Вероятно, речь о военном «походе русских войск под руководством Плещеева в ответ на набеги калмыков», после которого калмыцкие предводители признали власть московского царя, а участие в нём Ивана Тавакалова «могло быть рассмотрено как преданность русскому государству». Там же. С. 9–10.

56 Агаян Ц. П. Роль России в исторических судьбах армянского народа. Москва, 1978. С. 123.

57 См.: Прошение толмача Василия Даудова царю о выдаче его братьям и мастерам ковровых и шелковых дел проезжей грамоты из Персии в Россию (1668 август 8. — 1669 г. июнь 29.) // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 67–69. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1668–1669 гг.]. Д. 4. Л. 1–5.

ных посольств в разные страны, получил звание стольника, дворянина, воеводы.

Дополнительную информацию по ним и другими российскими родоначальниками армянского происхождения можно найти и в записях фонда Печатного приказа, например «по челобитью новокрещена Левонтя Манукова» (из рода которого, видимо, известные дядки Мануковы), «по челобитью астраханского посадочного человека, шелкового дела заводчика Якушка Арменина» и др.⁵⁸.

Некоторые из принявших православие армян стали играть важную роль и в религиозной жизни российского общества. Среди них — один из известных сторонников старообрядчества, единомышленник протопопа Аввакума, «армянин монах Иосиф (Оська, Овсеп) Астомен (Истомен)»⁵⁹. По сообщению самого Астомена известно, что он «переселился в Россию вместе со своими родителями и братьями еще в царствование Михаила Федоровича и вскоре принял православие», а в 50-х гг. XVII в. в Казани Астомен принял монашество с именем Иван⁶⁰. Во время реформ патриарха Никона, Астомен стал призывать всех отвергнуть троеперстие, выступая, согласно И. Я. Сырцову, ярким «защитником двухперстного сложения, к которому привык ещё на родине в Армении, будучи несторианином»⁶¹. В 1660 г. по указу царя Алексея Михайловича Иосифа Астомена сослали в Сибирь (Енисейск), однако Астомен и там продолжил свою проповедь против церковных реформ патриарха Никона, приобретя множество сторонников и последователей⁶². Согласно записям Пермской летописи, по пути на место ссылки Иосиф Астомен во многих городах Сибири распространил «свое учение о двуперстии и порицая треперстное знамение, как печать антихристову»⁶³. В своих посланиях «На арменов и полуарменов» митрополит Тобольский Игнатий (Римский-Корсаков), обличая Иосифа Астомена (Истомина), называет раскол старообрядцев «армянскою» или «полу-армянскою ересью», говоря, что «зablуждение раскольников происходит от армян, появившихся в России в царствование Иоанна Васильевича Грозного и распространивших свое учение о двуперстном крестном

58 Цит. по: *Шохин Л. И.* Армяне в России (по книгам Печатного приказа XVII – начала XVIII в.) // *Paleobureaucratica*. Сборник статей к 90-летию Н. Ф. Демидовой. Москва, 2012. С. 346–357.

59 *Айвазян К. В.* История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 137.

60 Там же.

61 *Сырцов И. Я.* Самосжигательство сибирских старообрядцев в XVII и XVIII столетии. Тобольск, 1888. С. 12.

62 Там же. С. 11–12.

63 Пермская летопись. Третий период / сост. В. Шишонко. Пермь, 1884. С. 512.

знамении»⁶⁴. Обращая внимание на некоторые особенности учения и деятельности Астомена, Айвазян приходит к выводу, что «перед нами последний павликианин на Руси — не только по своим взглядам и поведению, а и по характеру всей его деятельности»⁶⁵.

Ещё одним русским церковным деятелем армянского происхождения, выступившим против реформы патриарха Никона, был казначей владычного двора в Казани Иона, который, по мнению К. В. Айвазяна, вероятно является одним лицом с тем же монахом Иосифом Астоменом, известным под разными именами. Сам Иона говорит следующее:

«Аз бо армянин родом, и у нас тако зловерныя армены крестятся. И аз, егда от арменские ереси отступил и прокляв все ереси, с ними ж и сию, еже трема персты прекрещают лице, и приступив ко православной вере, и крестился zde, и от святые церкви научился сице знаменати лице свое по-христиански».

Сложив двуперстно руку, перекрестился и заявил:

«Тако знамениюся»⁶⁶.

Как видим, из слов казанского казначея армянского происхождения Ионы можно заключить, что в Армянской Церкви крестятся тремя перстами. Однако, когда он переехал в Россию и перешёл в православие в Русской Церкви, он стал креститься двумя перстами, как положено «по-христиански». Теперь же, после реформы патриарха Никона в Русской Церкви (по подобию греко-православной) вводится троеперстие, что казначей Иона (или Иосиф Истомин) отказывается принимать, считая это «армянской ересью», которую он когда-то анафематствовал.

64 См.: Игнатий (Римский-Корсаков), митр. Тобольский // Русский биографический словарь / ред. А. А. Половцов. Т. VII. Санкт-Петербург, 1897. С. 48. См. также: Послания блаженного Игнатия, митрополита Сибирского и Тобольского. Казань, 1857.

65 Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 141. О полемике с манихеями-павликианами, вышедшими из Армении и Византии в Болгарию и на Русь, см. наши предыдущие статьи: *Георгий (Рамазян), иеродиак*. Русско-армянские межконфессиональные связи в Древнерусском государстве // Церковный историк. 2021. № 2 (6). С. 200–203; *Георгий (Рамазян), иеродиак*. Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Ч. 1: XIV–XVI вв. // БВ. 2023. № 1 (48). С. 72.

66 Цит. по: Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церквей в средние века. С. 137–138. Док. см.: Старообрядческий сборник XVIII века // РГАДА. Ф. 196. Рукописное собрание Ф. Ф. Мазурина. Оп. 1. Д. 701. Л. 79 («Беседа о нескольких делателях и послания Аввакума». Л. 70–119).

Однако на Руси всё же сложилось мнение, что в Армянской Церкви крестное знамение совершается двуперстно, и,

«поскольку крещение двумя перстами объединяет армян со старообрядцами, последние обвинялись в том, что они следуют не греческой (православной), а армянской (монофизитской) традиции»⁶⁷.

Такое мнение утвердилось и с подачи некоторых восточных православных иерархов, приезжавших на Русь. Когда Московский патриарх Никон спрашивал патриархов Антиохийского Макария, Печского Гавриила, митрополитов Никейского Григория, Сочавского Гедеона о крестном знамении,

«они же <...> подписавше сице: аще кто не первыми трема великими персты десныя руки изобразует на лице своем образ креста, да будет проклят, яко арменов подражатель»⁶⁸.

Также и на аналогичный вопрос царя Алексея Михайловича, патриарх Антиохийский Макарий ответил, что

«двея персты крест на себе полагают армени еретицы, и латини, полагающие от леваго плеча на правое»⁶⁹.

Вопрос о перстосложении при совершении крестного знамения был предметом спора с греками и во время указанного нами путешествия иеромонаха Арсения Суханова в Иерусалим вместе с патриархом Иерусалимским Паисием. Защищая двуперстное крестное знамение (и некоторые другие древнерусские обряды), Арсений Суханов говорил греческим оппонентам:

«Аще и армяне, якоже вы сказываете, так крестятся; но мы того ради старого предания креста Христова не перекладываем. Есть ли армянин добро делает по старому преданию, чем то виновато? А есть ли и грек сам изволит вновь и претворит старое предание, чем то право?»⁷⁰

67 Успенский Б. А. Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? Москва, 2004. С. 111.

68 Цит. по: Успенский Б. А. Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? С. 111–112.

69 Цит. по: Успенский Б. А. Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? С. 112.

70 Цит. по: Успенский Б. А. Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? С. 134.

Трактовка двуперстия как «армянской ереси» вошло и в определение Большого московского собора 1666–1667 гг., в «Жезл правления» Симеона Полоцкого (1667 г.), в «Увет духовный» архиепископа Афанасия Холмогорского (1682 г.), в указанные ранее послания митрополита Сибирского и Тобольского Игнатия (1696 г.)⁷¹. А в начале XVIII в., как нами было указано в предыдущих статьях, с санкции государственной власти в России, для борьбы со старообрядцами были выпущены подложные сочинения: «Соборное деяние на еретика арменина, на мниха Мартина» и приложенный к нему фрагмент «Требника» митрополита Феоноста, утверждающие двуперстие как «армянскую ересь»⁷².

Видимо, поводом к утверждению мнения о том, что в Армянской Церкви практикуется двуперстное крестное знамение, послужили и действия некоторых российских армян, например, рассмотренного нами монаха-старообрядца Иосифа Астомена, а также и некоторых армянских купцов. В одном из посланий митрополит Сибирский и Тобольский Игнатий повествует о том, как восточные патриархи (Афанасий Константинопольский, Паисий Иерусалимский и Макарий Антиохийский) в 50-х годах XVII в., в доказательство Московскому патриарху Никону о том, надо креститься тремя перстами (по-православному), а двуперстие является «армянской ересью», попросили узнать у приехавших из Армении купцов, как они крестятся:

«Никон повелел привести с Гостиного двора армянских купцов, приехавших в Москву из Астрахани и Казани; их привели, поставили пред патриархами и велели перекреститься. Выяснилось, что те действительно крестятся двумя перстами и к тому же еще и слева направо, после чего и было решено отказаться от двуперстного крестного знамения. На вопрос, как крестятся греки, купцы отвечали, что греки крестятся тремя перстами, но отказались показать, как греки это делают, объяснив, что у армянина, который перекрестится по-гречески, будет отсечена рука по запястье»⁷³.

- 71 Цит. по: *Успенский Б. А.* Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? С. 112.
- 72 *Георгий (Рамазан), иеродиак.* Русско-армянские межконфессиональные связи в Древнерусском государстве // *Церковный историк.* 2021. № 2 (6). С. 192–196; *Он же.* Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Ч. 1: XIV–XVI вв. // *БВ.* 2023. № 1 (48). С. 66–69.
- 73 Цит. по: *Успенский Б. А.* Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? С. 113. Здесь же высказывается и сомнение по поводу истинности данного события: «Рассказ этот представляет собой плод творческого воображения, едва ли не самого Игнатия». См.: Там же.

Несмотря на имеющиеся отличия в вероучении и обрядах, московские правители приглашали на службу в Москву и представителей Армянской Церкви (а не только тех армян, кто принимали русское православие), — купцов, «золотых и серебрянных дел мастеров, гранильщиков и других ремесленников»⁷⁴. Вхождению множества армян в российское общество способствовало развитие торгово-экономических и культурных отношений России с Закавказьем и Ближним Востоком. Согласно делам Посольского приказа, с 1626 г. «Армяне начали в пределах России производить торговлю свою под непосредственным покровительством Правительства»⁷⁵.

Особенно активно стали развиваться русско-армянские отношения с 1645 г. при царе Алексее Михайловиче:

«В Персии промышленные Армяне старались с 1645 г. снискивать благоволение царя Алексея Михайловича, доставлением ему из всех стран Света редкостей и великолепных украшений; за что многие из них Армян получали Высочайше жалованные грамоты, позволявшие приезжать в Москву и в другие города с узорочными товарами и безошлинно продавать оные»⁷⁶.

В их числе — один из руководителей армянской торговой компании Новой Джуги (Испагань, Персия) Захарий Саградов, в 1659–1660 гг. даровавший «Государю от торговой Армянской Компании кресел, оправленных золотом и серебром с алмазами, с яхонтами и с жемчугами»⁷⁷ (помимо 4-х кресел также и трон. — *Г. Р.*):

- 74 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 328.
- 75 Глинка С. Н. Обзорение истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1833. С. 237; Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 327. См.: Сообщение Таможенного приказа в Посольский приказ о товарах, привезенных в Москву армянскими и азербайджанскими купцами // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Том I. Ереван, 1953. С. 3–4. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1626 г.]. Д. 6/№. Л. 1–3.
- 76 Цит. по: Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 71.
- 77 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 328. Подробное описание «о поднесении Царю Алексею Михайловичу трона и кресел от Испаганской Армянской компании в 1659 году» см.: Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 64–67; Приезд из Испагани в Москву представителя армянской торговой компании купца ходжа Закара Саградова с алмазным троном и другими дарами царю Алексею Михайловичу // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 21–34. Его имя (как и имена многих других армянских деятелей) в документах Посольского и других

«В них алмазов больших, средних и малых 876, один лал, яхонтов больших, средних и малых 1223, жемчугу на бархате три нитки; а сверх того обнизаны жемчугом два Ангела, и следующая на Латинском языке надпись (на троне): “Могущественнейшему и непобедимейшему Московскому Императору Алексею, на земле счастливо царствующему, сей трон с величайшим искусством и тщанием соделанный, да будет счастливым предзнаменованием грядущего в небесах безконечного блаженства” <...> Употребляемы были все сии четверо кресел в древности Государями при венчании Их на Царство, в высокаторжественные праздники, при больших церковных выходах (процессиях Духовных) на Красную площадь, на Лобное место, или на Царскую башню, и при приеме иностранных послов»⁷⁸.

Во время беседы с царём Алексеем Михайловичем Захарий Саградов сказал, что

«к усердной службе побуждает его не корысть, а единоверие и покровительство Российского Монарха к Христианам»⁷⁹.

«Жительствовавших в Москве и приезжих Армян, Царь Алексей Михайлович часто принимал во Дворце и удостоивал Высочайших Аудиенций, а в праздник Пасхи всегда допускал к руке, оказывал лично им милости и делал различныя многостоящия награждения»⁸⁰.

С увеличением числа приезжих армян, увеличивается количество армянских поселений Москвы и торговых дворов⁸¹. Помимо известно-

приказов часто разнятся, даже в пределах одного приказа. Например: «ходжа Закар Саградов» (Там же. С. 21), «купчина арменин Ходжа Захарей Сарадов» (Там же. С. 22), «прикащик арменин Закарий» (Там же. С. 23), «арменин Захарья Шараманов (от арм. — Шариманян)» (Там же. С. 29), «Захарко Савельев сын арменин» (Там же. С. 29–30, 32), «арменин Захарей Шаматов» (Там же. С. 30) и т. д. В делах Печатного приказа он значится как Захар Сарадаров: «по челобитью армян Степана Ромодамского да Захарья Сарадарова». См.: РГАДА. Ф. 233 (Печатный приказ). Оп. 1. Ед. хр. 183. Л. 138. [Приходная книга печатных пошлинных денег, июль 1674 г.].

78 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 64, 67.

79 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 66.

80 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 288.

81 По некоторым данным, «количество поселившихся на постоянное жительство в Москве армян, которых в конце 17 в. было около 2 тысяч». См.: Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церковей в средние века. С. 133–134. Тихомиров М. Н. Средневековая Москва. Москва, 1997. С. 143.

го Армянского двора в Белом городе (в районе Покровки, указанного в плане Москвы 1597 г.)⁸², появляются армянские дворы также «в районе Артамонова переулка и Ильинских ворот. На фрагменте плана Москвы 1661 г., на площади близ Ильинских ворот, там, где ныне расположен Политехнический музей, изображён Армянский двор, имевший форму вытянутого прямоугольника»⁸³. В 1675 г. армянам предоставляются дополнительные торговые дворы:

«Великий государь, царь и великий князь Алексей Михайлович указал давыдовского двора Николаева что на Покровке армян Сарата Лазорева, Григорья Иванова с товарищи тритцати четырех человек что приехали к Москве с шолком сырцом свесть и поставить в нижних Садовниках, на которых дворах пристойно...»⁸⁴.

Большое значение в расширении русско-армянских отношений имел торговый договор 1667 г. между Россией и «Армянскую торговую компанию о предоставляемых ей преимуществах в торге с Россиею и чрез Россию с другими европейскими Государствами»⁸⁵. В Полном собрании законов Российской Империи (ПСЗ РИ) содержится дарованная царём «Жалованная Грамота Армянской компании (№ 409. 31 мая 1667 г.)»⁸⁶ во главе с Степаном Ромодамским и Григорием Лусиковым, где сторонами, среди разных торговых договоренностей, употребляются такие выражения, как «за верою Христовою Святаго Евангелия»⁸⁷ и др. Также и назначенный царём для армянской компании торговый агент, родом англичанин, говорит в своей присяге:

82 См.: *Амирханян А. Т.* Тайны Дома Лазаревых. Фрагмент истории московской армянской общины XIV–XX вв. Москва, 1992. С. 16; *Царёва Т. В.* Армяне Москвы. От прошлого к настоящему // Вестник МГУ. Сер. 8. История. 2018. № 4. С. 97.

83 См.: Там же.

84 О предоставлении армянским купцам двора в Нижних Садовниках // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 126. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1675 г.]. Д. 7. Л. 5–6. См. также: *Предоставление торговых дворов армянским и индийским купцам в Москве* // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 126–129. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1675 г.]. Д. 8. Л. 13, 15–20, 24–25.

85 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 67, 142–145.

86 ПСЗ РИ. Собрание I. Т. I (1649–1675). Санкт-Петербург, 1830. С. 692–695.

87 ПСЗ РИ. Собрание I. Т. I: (1649–1675). Санкт-Петербург, 1830. С. 695; Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 151.

«Яз Томос Томосов сын Брейн обещаюь Господу Богу всемогущему в Троице светей единому...»⁸⁸.

Таким образом, именно христианская вера была залогом доверия и существования этих торговых дел и договоров между двумя христианскими народами.

С данной Армянской торговой компанией связан приезд в Москву многих талантливых армянских мастеров и художников. Среди них наиболее известным стал Богдан Салтанов, которого пригласил в Москву сам царь, что отмечено в «Письме Закара Саградова Алексею Михайловичу об отправке в Москву художника Богдана Салтанова — автора копии «Тайной вечери» (1666 г.)⁸⁹. В отличие от других иноземных мастеров, приходящих на службу в Московское государство через испытания по мастерству, по указу царя Алексея Михайловича Богдан Салтанов сразу начинает обучать учеников Оружейной палаты и располагается в особых условиях с правом жить на Посольском дворе⁹⁰. Богдан Салтанов (вскоре принявший православие с именем Иван) остался в Москве на службе у царя, проработав в Оружейной палате более 35 лет, приобрёл звание «первого художника двора» и был удостоен звания дворянина⁹¹. В числе помощников и учеников Салтанова начинали свою карьеру художника ещё несколько армян:

«Братья Матюшка и Ивашка Богдановы и Марчка Остафьев <...> Лазарь Иванович Бельский, родоначальник династии художников-армян

- 88 См.: Переговоры представителей армянской торговой компании Степана Рамадамского и Григория Лусикова с русским правительством об условиях заключения торгового договора и торговый договор 31 мая 1667 г. // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 62.
- 89 Перевод арм. текста см. по: Письмо Закара Саградова Алексею Михайловичу об отправке в Москву художника Богдана Салтанова — автора копии «Тайной вечери» // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. Док. № 7, 8.
- 90 О даче живописцу иноземцу Армянския веры Богдану Салтанову Государева жалования, жилья и корму, для его иноземчества // РГАДА. Ф. 396 (Архив Московской Оружейной палаты (объединенный фонд)). Оп. 1. Ч. 8. № 11011. Л. 1–5.
- 91 Подробнее о Богдане Салтанове и его иконографических и др. работах см., например: Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1838. С. 288; *Успенский А. И.* Царские иконописцы и живописцы XVII века. Москва, 1913. Т. III. С. 385–386; *Մոլիս Ն. Մ. Իվանի Սալտանովը և նրա դպրոցը* // *Լրարերի հասարակական գիտությունները*. Երևան, 1977. № 10. С. 73–89. [*Молева Н. М.* Иван Салтанов и его школа // Вестник социальных наук. Ереван, 1977. № 10. С. 73–89]; *Агаян Ц. П.* Россия в судьбах армян и Армении. Москва, 1994. С. 62–63; *Царёва Т. В.* Армяне Москвы. От прошлого к настоящему // Вестник МГУ. Сер. 8. История. 2018. № 4. С. 98–99.

Бельских, представители которой сыграли большую роль в формировании русской живописи XVII века»⁹².

Среди Бельских наиболее прославились сыновья Ивана Лазаревича Бельского — Алексей, Иван и Ефим, живописное мастерство которых становилось в XVIII в. как в Москве, так и в Петербурге⁹³.

Следует отметить, что армянские купцы, помимо торгово-экономической роли, выполняли и определённые государственные задачи. Например, участие крупного армянского купца Григория Лусикова в вопросах политического характера и др.⁹⁴. В это время московские армяне встречаются уже среди служилых Посольского приказа, в административном аппарате государства и др. службах, например: указанный нами ранее дипломат Василий Даудов (Аламарцян), братья Борис и Иван Тавакаловы, Василий и Атанас (Афанасий) Ивановы (Ованисяны), А. Афанасьев, Марк Армянин, В. Токмачев и др.⁹⁵. Особенно активно привлекал армян на службу главный управитель Посольского приказа А. Л. Ордин-Нащокин, под руководством которого в 1667 г. был составлен Новоторговый устав — важнейший документ, регулировавший как внутреннюю, так и внешнюю торговлю в Московском государстве.

- 92 См.: *Хачикян Л.* Армяне в древней Москве и на путях ведущих в Москву. Ереван, 2014. С. 129; *Մոլևս Կ. Մ.* Ի վան Սալթանովը և նրա դպրոցը // *Լրարեր հասարակական գիտությունների. Երևան, 1977.* № 10. Էջ 73–89. [*Молева Н. М.* Иван Салтанов и его школа // Вестник социальных наук. Ереван, 1977. № 10. С. 73–89]. *Մոլևս Կ. Մ.* Նվարիչներ Բելսկիների մասին // *Լրարեր հասարակական գիտությունների. Երևան, 1974.* № 8. Էջ 48–51. [*Молева Н. М.* О художниках Бельских // Вестник социальных наук. Ереван, 1974. № 8. С. 48–51].
- 93 *Մոլևս Կ. Մ.* Նվարիչներ Բելսկիների մասին // *Լրարեր հասարակական գիտությունների. Երևան, 1974.* № 8. Էջ 48–51. [*Молева Н. М.* О художниках Бельских // Вестник социальных наук. Ереван, 1974. № 8. С. 48–51].
- 94 *Соловьев С. М.* История России с древнейших времен. Кн. II. Т. VII. Санкт-Петербург, 1893. С. 390–391; История армянского народа: С древнейших времен до наших дней / Г. Х. Саркисян, Т. Х. Акопян, А. Г. Абрамян и др. / под ред. М. Г. Нерсисяна. Ереван, 1980. С. 164; *Агаян Ц. П.* Россия в судьбах армян и Армении. Москва, 1978. С. 59. Имеются некоторые сведения и о связях Григория Лусикова с армянами-католиками, выполнявших важные поручения папы Римского и персидского шаха, игравших важную роль также в политике России, Ирана, Турции и европейских государств. См., например: 1673, январь 3. Допрос в Посольском приказе армян-доминиканцев, прибывших по поручению шаха в Москву для поездки к римскому папе // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 96–97.
- 95 *Атаджанян И. А.* Из истории русско-армянских взаимоотношений с X по XVIII века. Ереван, 2006. С. 50–52; *Լուկայիցի Վ. Վ.* Հայերը Մոսկվայում XV–XVII դարերում // *Պատմա-րաբանական հանդես.* № 1. Երևան, 1971. Էջ. 34. [*Восканян В. К.* Армяне в Москве в XV–XVII веках // Историко-филологический журнал. № 1. Ереван, 1971. С. 34].

Не только армяне России, но и представители их диаспоры других стран (в том числе и армяне Турции) помогали А. Л. Ордину-Нащокину собирать лигу государств в борьбе против Османской Турции (с надеждой на помощь и освобождение от неё западной Армении)⁹⁶.

Наряду с активным развитием русско-армянских торгово-экономических, социально-культурных и политических связей, существовали проблемы в межконфессиональных отношениях.

В архивных делах РГАДА хранится «Челобитная сорока армян, приехавших из Персии в Россию, о разрешении им исповедаться в русской христианской церкви» (1666 г.)⁹⁷. В ней «арменья Стенка Моисеев, Гришка Матвеев, Сафарко Назаров, Богдашко Салтанов, Бабка Туресов с товарищи сорок человек» жалуются царю Алексею Михайловичу на священнослужителей Русской Церкви, которые не пускают армян на богослужения в православные храмы:

«а как мы иноземцы будучи в твоём великого государя Российском государстве и нас иноземцев в церкви божию богу молитца не пускают и которое из нас божиим изволением лучитца [л. 2] болезными смертью и к исповеданию исповедатца отца духовного призвать нам нельзя никоторой священник к нам не идет и наша государь братья помирает без исповедания и бес причастия и погибают наши души, что иноверныя или бесурманския, а мы иноземцы не иноверныя и не бесурманы, веруем православную христианскую веру и б арменья у нас такия же православныя христианския церкви есть и монастыри построены и про ту нашу веру ведают вселенския папа и патриархи»⁹⁸.

Здесь мы видим и их богословский аргумент (позволяющий участвовать в русских церквях на службах, таинствах и обрядах), состоящий в том, что армяне, как и русские, тоже являются православными христианами.

Далее указанные армяне приводят ещё один аргумент, призывая к справедливости:

96 Там же. С. 35–36; *Агаян Ц. П.* Россия в судьбах армян и Армении. Москва, 1978. С. 62.

97 См.: Челобитная сорока армян, приехавших из Персии в Россию, о разрешении им исповедаться в русской христианской церкви // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 43–44. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1666 г.]. Д. 4. Л. 1–3.

98 Там же. С. 43.

«И ныне, государь, божиею волею твой государев сафиянной мастер арменин Арапет Мартинов лежит при смерти, а никоторой священник к нему не идет ни исповедать, ни причестить. А которья государь твои великого государя русския торговья люди бывают в нашей армейской земле и божиею волею случитца им скорбь или смерть и наши священники их исповедают и причешают и будучи твои великого руския торговья люди в нашей армейской земли без исповедания и без причастия не помирают»⁹⁹.

Третьим аргументом (чтобы царь повлиял на допущение русскими священниками участвовать армянам на церковных службах, таинствах и обрядах) является то, что, многие армяне по этой причине уезжают из России:

«и которья государь наша братья арменья торговые люди жили в посацких людех в Казани и /л. 3/ в Астарахани и видя то, что их в церкви божию богу молитца не пускают и они поехали все в Кизилбашскую землю»¹⁰⁰.

Если же царь заступится и исполнит их просьбу, то все узнают о такой милости и будет много желающих армян приезжать и поселяться в русских городах¹⁰¹.

Вероятно, просьба верующих армян отчасти возымела действие. По некоторым данным, астраханским армянам, во главе с эчмиадзинским архимандритом Восканом, удаётся получить разрешение построить в Астрахани армянскую церковь¹⁰²:

«5 июня 1669 г. на имя астраханского воеводы князя Ивана Семеновича Прозоровского была выдана грамота о постройке церкви. Церковь была построена в Армянской слободе “подле слободы конных стрельцов меж армянских дворов деревянная, мерою в длину 5 сажень в ширину 3 сажени; под церковью и около церкви в городьбе места — в длину сажень с 10, а поперек сажень с 5”. Тогда же в избе у церкви поселился армянский священник Макарий Исаев»¹⁰³.

99 Челобитная сорока армян, приехавших из Персии в Россию, о разрешении им исповедаться в русской христианской церкви // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 43–44. Документ хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1666 г.]. Д. 4. Л. 1–3.

100 Там же.

101 Там же.

102 *Ուխտիկայի Վ. Կ. Հայերը Մոսկվայում XV–XVII դարերում*. Էջ 32. [Восканян В. К. Армяне в Москве в XV–XVII вв. С. 32].

103 Цит. по: Армянские церкви Российской империи (1717–1917). Ереван, 2009. С. 17–18. Позже, в 1706 г. по прошению царю Петру I от астраханских армян во главе с Богданом

Однако у московских армян в этом отношении определённые проблемы, видимо, сохранялись и далее, до постройки в нач. XVIII в. в Москве армянских церквей (хотя, по некоторым данным, армянская церковь строилась и ранее)¹⁰⁴.

Русско-армянские межцерковные отношения складывались непосредственно при участии самого московского царя, который уделял особое внимание армянской общине, приглашал их ко двору на Пасху и другие наиболее значимые церковные праздники и события¹⁰⁵, награждал за какие-либо заслуги, вёл переписку с иерархами Армянской Церкви. В 1672 г. уже упомянутый нами купец Григорий Лусиков привёз царю Алексею Михайловичу четыре грамоты, в том числе «от Персидскаго Шаха Сулеймана...» и «от Армянскаго Патриарха Петра о согласии и одобрении от Армянской компании заключеннаго в Москве о торговле

Константиновичем Богдановым о постройке на том месте большой каменной церкви (вместо обветшавшей деревянной), «указом Петра I от 9 июля 1706 г. Церковь была построена в Армянской слободе, вблизи православных церквей и названа Соборной во имя Успения Пресвятой Богородицы». Там же. С. 18.

104 Л. С. Хачикян пишет, что в Москве на Пресне «по некоторым довольно надежным данным в начале 17 века была построена армянская церковь Св. Богородицы (Сурб Аствацацин). Присутствием в этой части города множества армян объясняется также появление здесь армянского кладбища. На этом кладбище в Ваганьковском районе в 1801 г. была построена армянская часовня, которая стоит доныне». См.: *Хачикян Л. С. Армяне в древней Москве и на путях ведущих в Москву. Ереван, 2014. С. 119–120.* Однако, нам не удалось найти подтверждения данной информации. По официальным данным самой Армянской Апостольской Церкви в Москве, Армянского музея Москвы и др., армянская церковь Успения Богородицы на Пресне была возведена в 1746 г. и устроено при ней кладбище. См., например: Церковь Успения Богородицы на Пресне — первая армянская церковь в Москве (URL: <https://www.armmuseum.ru/news-blog/2017/7/7/--2>). Что касается первого в Москве армянского «моельного дома», на его постройку получил «Высочайшее разрешение» в 1716 г. архимандрит Минас Тигранян (однако «церковь не была построена»), а в 1722 г. «купец Григорий Давыдов (Григор Давидян) “с товарищи”, наняв двор у дворянина Никона Волкова в Китай-городе, построили “армянской веры костел”». Цит. по: *Армянские церкви Российской империи (1717–1917). С. 173.*

105 См., например: 1679, апр. 24. Бытность у Государевой руки во время праздника С. Пасхи торговых армян // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–5; 1680, апреля 17. Бытность у Государевой руки во время праздника Св. Пасхи торговых армян // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–2; 1683, апреля 12. Бытность у Государя о Празднике Пасхи торговых армян и дача им корму и питья. РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–3; 1685, апр. 29. Бытность у Государя у руки по случаю Пасхи торговых Армян, в Москве пребывающих // Ф. 100. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–2; 1686, апреля 8. Бытность торговых Армян у руки Государевой и дача им за то корму и пития // Ф. 100. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–2; 1688, апреля 19. Бытность у государей у руки в день Пасхи торговых армян и дача им вместо стола и питья // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 3. Л. 1–3.

договора и о принятии предохранительных мер к поддержанию сей торговли»¹⁰⁶. Речь идёт о Гандзасарском католикосе-патриархе Петросе IV Хандзкеци (1653–1675 гг.). В своём письме он обращается к русскому царю Алексею Михайловичу с просьбой покровительствовать испаганским армянским купцам, а также и всему армянскому народу, томившемуся под персидским игом:

«Просим и молим у тебя великого государя, чтоб твои великого государя над ними торговыми людьми милость была, чтоб они безопасно ездили в твои государства. Ещё молим у господ Бога, чтоб государства и хвалу твою умножил и утвердил и покорил всех врагов подножие ног твоих яко Соломон и к нашему народу о заступлении и чтоб мы меж нечестными без исцеления не оставались, да и сподобит тя Господь Бог з благочестивым и святым царем Константином и с прочими во царствии небесном царствовать со всем благочестивым родом твоим»¹⁰⁷.

В нач. 1676 г. имело место «Дело по письму к Царю Алексею Михайловичу, от Армянскаго Нахичеванскаго Архиепископа Матвея Ованискаго о вспомоении Армянину Иоанну в отыскании после умершаго в Крыме брата его пожитков, кои поручены для возвращения находящемуся в России под стражею Крымскому Послу Сефер Аге»¹⁰⁸.

Огромное значение в деле утверждения и расширения русско-армянских межконфессиональных отношений имело непосредственное обращение к царю Алексею Михайловичу Верховного (Эчмиадзинского) католикоса-патриарха Армянской Церкви Акопа Джугаеци (1655–1680 гг.), стремившегося консолидировать все силы для освобождения армян (и грузин) от персидского и турецкого ига. В своём письме к царю (ок. 1673 г.) он пишет:

«Припадая к стопам Вашего августейшего величества, вознося ко Всевышнему бесчисленные моления о здравии Вашей царской особы и мольбы армянской церкви о безмятежном счастье всего царства и о непрерывно продолжающихся победах для ниспровержения, разгрома и уничтожения врагов креста, уповая на постоянное

106 РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1672 г.]. Д. 3. Л. 4 об. – 6.

107 См.: Письмо кандзасарского патриарха Петра Алексею Михайловичу с просьбой покровительствовать испаганским армянским купцам и всему армянскому народу // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван, 1953. С. 92. Письмо хранится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1672 г.]. Д. 3. Л. 4 об. – 6.

108 Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва, 1833. С. 334.

милосердие августейшего императора как к чужестранцам, так и к соотечественникам, коленапреклонно обращаюсь к Вам и как все могущественнейшие императоры Московской Руси (России) всегда являлись хранителями и защитниками веры, равно как в отношении деспотии врагов покровителями угнетенных, точно так же подобает Его величеству, преемнику тех героев, как в жизни, так и на царском троне, оказывать нам, несчастным поддержку»¹⁰⁹.

Далее католикос уведомляет царя о тяжёлом положении армянского народа и его Церкви от произвола персидских чиновников, которые обложили армян тяжёлыми налогами, «гонят в тюрьму, мучают и терзают и, наконец, что является крайней и главной целью магометан, заставляют принять их вероисповедание», «противное вечному спасению», в связи с чем католикос просит царя единоверным ему «во Христе» армянам «оказать поддержку»¹¹⁰.

В 1677 г. (или 1678 г.) католикос Акоп Джугаеци созвал собор (совещание) в Эчмиадзине, на котором 12 предводителей светских и церковных армянских деятелей приняли решение присоединиться к грузинскому освободительному движению, в связи с чем отправили посольство в христианские страны Европы и в Россию с просьбой прислать военную помощь для освобождения Армении и Грузии от мусульманского ига¹¹¹. Об этом соборе Армянской Церкви упоминается в таких более поздних документах 1699 г., как послание армянских меликов (князей) в Европу к Пфальцкому курфюрсту Иоанну Вильгельму¹¹² и Римскому

109 Пер. с лат. по: Письмо католикоса Акопа Джугаеци царю с просьбой о покровительстве армянам от притеснений персидского правительства // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. С. 257–258. Подлинник латинского текста письма находится в: РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. [1724 г.]. Д. 2. Л. 5–6.

110 Там же.

111 Во главе посольства становится сам католикос-патриарх Акоп Джугаеци. Однако, посетив Грузию, а затем Стамбул (откуда должны были перейти в Западную Европу), по пути католикос умирает. Почти все члены посольства возвращаются на родину, кроме Исраэла Ори (сопровождавшего своего отца — сюнникского мелика Исраэла), который вскоре, не найдя деятельной помощи среди лидеров Западной Европы, ок. 1699 г. прибывает в Россию ко двору царя Петра I Алексеевича. См., например: История армянского народа: С древнейших времен до наших дней / Г. Х. Саркисян, Т. Х. Акопян, А. Г. Абрамян и др. / под ред. М. Г. Нерсисяна. Ереван, 1980. С. 164–165.

112 См.: 1699, апреля 29-го. Послание армянских меликов к Пфальцкому курфюрсту Иоанну Вильгельму. (Мюнхенский государственный архив) // Эзов Г. А. Сношения Петра Великого с армянским народом: Документы, извлеченные из Московского Главного и С.-Петербургского архивов Министерства иностранных дел, Австрийского придворного и Государственного

папе¹¹³, а также в послании к Русскому царю Петру I Алексеевичу¹¹⁴. В послании говорится, что в 1678 г. на совещании в Эчмиадзине избрали депутатов к Русскому царю (Феодору Алексеевичу. — *Г. Р.*),

«дабы они шли и припадали к ногам Вашего Величества и наше желание и намерение объявили», т. к. «всегда имели надежду, яко через Величество Ваше можем отбыти ига неверных, ко умножению веры христианской <...> не имеем иной надежды, токмо в Бозе монарха небеснаго, Вашего Величества на земли государя». «Умилосердися на наш убогий народ, дабы возмогли избавитися от порабощения чрез Ваше Величество»¹¹⁵.

Следует отметить, что богословские вопросы о различиях в вероучении рассматривались в переписке армянских деятелей только с курфюрстом Пфальца и Римским папой, где говорилось о «схизме», в которой якобы пребывает армянская конфессия, которая должна быть преодолена признанием ею главенства католической конфессии во главе с папой Римским (и после этого католический Запад придёт армянам на помощь)¹¹⁶. Тогда как в переписке армянских деятелей с Русскими царями богословские вопросы о различиях в вероучении Армянской и Русской Церквей на данном этапе пока не затрагивались.

Переписка иерархов Армянской Церкви с Русскими царями Алексеем Михайловичем и Фёдором Алексеевичем особенно активизировалась в период Русско-турецкой войны 1672–1681 гг., когда армянские деятели радели за успехи Московского государства в противостоянии с Османской империей и вассальным ему Крымским ханством. Среди российских дипломатов, выполнявших важные поручения в этой войне, был и уже упомянутый нами известный армянский

архива, Королевско-Баварского тайнаго государственнаго архива и других учреждений. Санкт-Петербург, 1898. [№ 5]. С. 9–16 (на лат. яз).

113 1699, апреля 19-го. Французский перевод послания армянских меликов к Римскому папе // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. [№ 2]. С. 2–6 (на франц. яз.).

114 1699, апреля 29-го. Представленное Изразельм Орием послание армянских меликов на имя царя Петра Алексеевича // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. [№ 6]. С. 17–20 (на арм. яз.); 1699, апреля 29-го. Послание армянских меликов к царю Петру Алексеевичу // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. № 7. С. 21–24; 1699, апреля 29-го. В переводе с листа (= № 7), каков писали к великому государю Персицкие страны старшина с Израилем Орием // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. [№ 7]. С. 24–28.

115 Цит. по: *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. С. XXIII–XXIV.

116 1699, апреля 19-го. Французский перевод послания армянских меликов к Римскому папе // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. [№ 2]. С. 2–6 (на франц. яз.).

деятель Василий Даудов (Аламарцян), принявший православие и поступивший на службу в Посольский приказ.

Выводы

Таким образом, можно отметить, что положение Армянской Церкви в Закавказье XVII в. по-прежнему остаётся тяжёлым по причине разрушительных и кровопролитных войн между Османской Турцией и Сефевидским Ираном (Персией), разделивших между собой Закавказье на две части. Армянское население вынужденно покидает родные края, часть из них переселяется в Россию (наиболее крупные общины формируются в Астрахани, Казани и Москве). Среди трёх прибывших прежде в Россию конфессий в составе единого армянского этноса — православных армян (которых уже можно определять не только как «армяне-греки», «армяне-грузины», но и «армяне-русские», получившие в России новые русские имена), еретиков-павликиан и представителей Армянской Церкви, появляются и армяне-католики, в связи с активной прозелитической деятельностью католических орденов во главе с Римским папой и некоторых европейских правителей, которые преследуют не только религиозную цель, но и торгово-экономическую и политическую — не дать России продвигаться далее на юг и укрепляться в Закавказье.

Духовенство Русской Православной Церкви относятся к вероучению Армянской Церкви по-прежнему как к еретическому, представителей армянской конфессии не допускают в русские храмы для участия в богослужении, не исповедуют и не причащают даже тех, кто при смерти, в связи с чем более сорока членов Армянской торговой компании и некоторых ремесленников обращаются за заступничеством к русскому царю. Однако в Армении членов Русской Церкви допускают в армянские храмы, исповедуют и причащают, считая их единоверными христианами.

Несмотря на разногласия в вероучении и отрицательное отношение духовенства Русской Церкви к членам армянской конфессии, светские власти России охотно идут на встречу к армянам, приглашают в Россию купцов, различных мастеров, художников, принимают на службу в Посольский и другие приказы, при этом некоторые армянские деятели принимают православие.

Можно отметить, что принятие многими армянами православия и переход на службу в Московское государство в XVII в. становится

частым явлением. Однако это было их добровольным выбором, на Руси их к этому не принуждали, в то время как в Персии и Турции часто вынуждали армян принимать ислам, а римо-католики — католичество, что дополнительно мотивировало армян держаться именно пророссийской ориентации.

Во второй половине XVII в. начинается официальная переписка армянских патриархов-католиков с московскими правителями. В ходе переписки представлены различные вопросы торгово-экономического и политического характера (в том числе освобождение Армении с помощью России от ига мусульман), где залогом доверия между сторонами выступает общая христианская вера, однако церковно-догматические различия между обоими конфессиями пока не обсуждаются.

Архивные материалы

- 1626, март 26. Росписание, сообщенное в Посольский приказ из Таможенного приказа о товарах, какие привезены в Москву Армянскими купцами // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–3.
- 1632, апр. 19. Дело по челобитию вышедшего из Крыму пленного Армянина Серкиски, во крещении Кириллы о пожаловании Его за выход поденным кормом // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–15.
- 1647, март 14. Челобитная Армянина Тавакалова о даче ему Грамоты для свободного с товарами проезда по разным городам // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 6/№. Л. 1–5.
1658. Переговоры в Посольском приказе с персидским послом по вопросам Грузии и Кавказа // РГАДА. Ф. 77. Сношения России с Персией. Д. 13. Л. 1 — 35 об.
- 1666, дек. Челобитная сорока человек Армян Степана, Моисея с товарищи о дозволении им в бытность их для торговли в Российском Государстве, ходить в российские церкви, исповедываться у Российских Священников и приобщаться святых тайн, как содержащим христианскую веру, чтобы в отдалении от церквей своих не помирять без покаяния // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 4. Л. 1–3.
- 1668 август 8. — 1669 г. июнь 29. Прошение толмача Василия Даудова царю о выдаче его братьям и мастерам ковровых и шелковых дел проезжей грамоты из Персии в Россию // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Д. 4. Л. 1–5.
- 1672, дек. 2. [Письмо к царю Алексею Михайловичу] от Армянскаго Патриарха Петра о согласии и одобрении от Армянской компании заключеннаго в Москве о торговле договора и о принятии предохранительных мер к поддержанию сей торговли // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 3. Л. 4 об. — 6.
- 1679, апр. 24. Бытность у Государевой руки во время праздника С. Пасхи торговых армян // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Оп. 1. Д. 3. Л. 1–5.

- 1680, апреля 17. Бытность у Государевой руки во время праздника Св. Пасхи торговых армян // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 1. Л. 1–2.
- 1683, апреля 12. Бытность у Государя о Празднике Пасхи торговых армян и дача им корму и питья. РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 3. Л. 1–3.
- 1685, апр. 29. Бытность у Государя у руки по случаю Пасхи торговых Армян, в Москве пребывающих // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 1. Л. 1–2.
- 1686, апреля 8. Бытность торговых Армян у руки Государевой и дача им за то корму и питья // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 2. Л. 1–2.
- 1688, апреля 19. Бытность у государей у руки в день Пасхи торговых армян и дача им вместо стола и питья // РГАДА. Ф. 100. Оп. 1. Д. 3. Л. 1–3.
1724. Письмо католика Акопа Джугаеци царю с просьбой о покровительстве армянам от притеснений персидского правительства // РГАДА. Ф. 100. Сношения России с Арменией. Д. 2. Л. 5–6.
- О даче живописцу иноземцу Армянския веры Богдану Салтанову Государева жалования, жилья и корму, для его иноземчества // РГАДА. Ф. 396. Архив Московской Оружейной палаты (объединенный фонд). Оп. 1. Ч. 8. № 11011. Л. 1–5.
- Приходная книга печатных пошлинных денег, июль 1674 г. // РГАДА. Ф. 233. Печатный приказ. Оп. 1. Ед. хр. 183. Л. 138.
- Старообрядческий сборник XVIII века. Беседа о нескольких делателях и послания Аввакума // РГАДА. Ф. 196. Рукописное собрание Ф. Ф. Мазурина. Оп. 1. Д. 701. Л. 70 об. — 119.
- Указ шаха Сафи Сефевиды от 1634 г. о передаче Гандзасарского патриаршества после смерти католика Иоаннеса католику Григору // Институт древних рукописей им. Месропа Маштоца (Ереванский Матенадаран). Фонд «Католикосский архив». Пап. 2а. Док. № 34а.

Источники

- 1626, март 26. Сообщение Таможенного приказа в Посольский приказ о товарах, привезенных в Москву армянскими и азербайджанскими купцами // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 3–4.
- 1632, апрель 20. Челобитье армянина Саркиса Аванесова, выходца из Крыма, принявшего русское подданство // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 4–8.
- 1647, март 14. Челобитная И. Тавакалова о выдаче ему грамоты для свободной торговли в России // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 8–10.
1658. Переговоры в Посольском приказе с персидским послом по вопросам Грузии и Кавказа // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 10–21.
- 1660, март 28 – август 20. Приезд из Испогани в Москву представителя армянской торговой компании купца ходжа Закара Саградова с алмазным троном и другими дарами

- царю Алексею Михайловичу // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 21–34.
1666. Челобитная сорока армян, приехавших из Персии в Россию, о разрешении им исповедаться в русской христианской церкви // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 43–44.
- 1666, декабрь 21. — 1667, сентябрь 3. Переговоры представителей армянской торговой компании Степана Рамадамского и Григория Лусикова с русским правительством об условиях заключения торгового договора и торговый договор 31 мая 1667 г. // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 44–64.
1666. Письмо Закара Саградова Алексею Михайловичу об отправке в Москву художника Богдана Салтанова — автора копии «Тайной вечери» // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 41–42.
- 1668, август 8. — 1669, июнь 29. Прощение толмача Василия Даудова царю о выдаче его братьям и мастерам ковровых и шелковых дел проезжей грамоты из Персии в Россию // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 67–69.
1672. Письмо кандзасарского патриарха Петра Алексею Михайловичу с просьбой покровительствовать испаганским армянским купцам и всему армянскому народу // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 91–92.
- 1673, январь 3. Допрос в Посольском приказе армян-доминиканцев, прибывших по поручению шаха в Москву для поездки к римскому папе // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 96–97.
- 1675, декабрь 28. О предоставлении армянским купцам двора в Нижних Садовниках // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 126.
1675. Предоставление торговых дворов армянским и индийским купцам в Москве // Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов. Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 126–129.
- 1699, апреля 19-го. Французский перевод послания армянских меликов к Римскому папе // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом: Документы, извлеченные из Московского Главного и С.-Петербургского архивов Министерства иностранных дел, Австрийского придворного и Государственного архива, Королевско-Баварского тайного государственного архива и других учреждений. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898. [№ 2]. С. 2–6 (на франц. яз.).
- 1699, апреля 29-го. Послание армянских меликов к царю Петру Алексеевичу // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898. [№ 7]. С. 21–24.
- 1699, апреля 29-го. В переводе с листа (= № 7), каков писали к великому государю Персидские страны старшина с Израилем Орием // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898. [№ 7]. С. 24–28.

- 1699, апреля 29-го. Послание армянских меликов к Пфальцкому курфирсту Иоанну Вильгельму. (Мюнхенский государственный архив) // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898. [№ 5]. С. 9–16 (на лат. яз).
- 1699, апреля 29-го. Представленное Израэлем Орием послание армянских меликов на имя царя Петра Алексеевича // *Эзов Г. А.* Сношения Петра Великого с армянским народом. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898. [№ 6]. С. 17–20 (на арм. яз).
- Анания Санахнеци.* Об иконопочитателях / пер. с др.-арм., вступ. ст. и примеч. А. С. Рамазяна // *Богословский вестник.* 2017. Т. 1–2 (24–25). С. 592–616.
- Аракел Даврижеци.* Книга истории / пер. с арм. Л. А. Ханларян. Москва: Наука, 1973.
- Белокуров С. А.* Поездка старца Арсения Суханова в Грузию 1637–1640 // *Христианское чтение.* 1884. № 3–4. С. 438–488.
- Белокуров С. А.* Сношения России с Кавказом. Материалы, извлеченные из МГАМИДа. Вып. 1: 1578–1613 гг. Москва: Универ. тип., 1889. (Из «Чтений в Императорском Обществе Истории и Древностей Российских при Московском Университете»). С. 262–265.
- Вртанес Кертоз.* Об иконоборцах / предисл., пер. с др.-арм. и коммент. А. С. Рамазяна // *Богословский вестник.* 2015. № 3–4 (18–19). С. 393–425.
- Житие и хождение в Иерусалим и Египет казанца Василия Яковлева Гагары: 1634–1637 гг. / ред. и предисл. С. О. Долгова. Москва: Книга по Требованию, 2011.
- Закарий Акулисский.* Дневник. Ереван: АрмФАН, 1939.
- Материалы по истории грузино-русских взаимоотношений 1615–1640 / под ред. М. А. Полиевктова. Тбилиси: Изд. Тбилисского государственного университета, 1937.
- Мсерианц Л. З.* Армянские источники о смутном времени // *Журнал Министерства народного просвещения.* 1902. Ч. 344. № 11. Отд. 2. С. 35–43.
- Олеарий А.* Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно / введ., пер., примеч. и указ. А. М. Ловягина. Санкт-Петербург: Изд. А. С. Суворина, 1906.
- Пермская летопись. Третий период / сост. В. Шишонко. Пермь: Тип. Губернской земской управы, 1884.
- Послания блаженного Игнатия, митрополита Сибирского и Тобольского. Казань: Тип. губернского правления, 1857.
- Письмо католикоса Акопа Джугаеци царю с просьбой о покровительстве армянам от притеснений персидского правительства // *Армяно-русские отношения в XVII в. Сборник документов.* Т. I. Ереван: АН АрмССР, 1953. С. 98, 257–258.
- Проскинитарий. Хождение строителя старца Арсения Суханова в 7157 (1649) году в Иерусалим и в прочие места / [Иеромонах Арсений (Суханов)]. Казань: Универ. тип., 1870.
- ПСЗ РИ. Собрание I. Т. I (1649–1675). Санкт-Петербург: Тип 2 Отд. Собств. Его Импер. Вел. Канц., 1830. С. 692–695.
- Путешествие Шардена по Закавказью в 1672–1673 гг. / пер. Е. В. Бахутовой, Д. П. Косовича. Тифлис: Скоропечатня М. Мартиросянца, 1902.
- Симеон Лехаци.* Путевые заметки / пер. М. О. Дарбинян. Москва: Восточная литература, 1965.

- Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. I. Москва: Тип. Лазаревых Института Восточных языков, 1833.
- Собрание актов, относящихся к обозрению истории армянского народа. Ч. II. Москва: Тип. Лазаревых Института Восточных языков, 1838.
- Указ шаха Аббаса I Сефевида от 1610 г. бегларбеку Еревана, Амир-Гуна хану, коим предписывается произвести на месте расследование относительно похищения мощей Рипсима, совершенного католическими священниками // Персидские документы Матенадарана. Указы. Вып. II (1601–1650 гг.) / пер. А. Д. Папазяна. Ереван: АН АрмССР, 1959. С. 321–322.
- Хождение купца Федота Котова в Персию / пер. Н. А. Кузнецовой. Москва: Восточная литература, 1958.
- Эзов Г. А. Сношения Петра Великого с армянским народом: Документы, извлеченные из Московского Главного и С.-Петербургского архивов Министерства иностранных дел, Австрийского придворного и Государственного архива, Королевско-Баварского тайного государственного архива и других учреждений. Санкт-Петербург: Тип. Императорской Академии наук, 1898.
- Մելիքսեթ-Բեկի Լ.* Չրաց արքունիքի չափառանի և հայերի մասին. Հատ. Բ. Երևան: Մելիքսեթ-Բեկի հրատ., 1936. [Меликсет-Бек Л. Грузинские источники об Армении и армянах. Т. 2. Ереван: Изд. фонда «Мелконян», 1936].

Литература

- Агаян Ц. П. Роль России в исторических судьбах армянского народа. Москва: Наука, 1978.
- Агаян Ц. П. Россия в судьбах армян и Армении. Москва: Наука, 1994.
- Агаян Ц. П. Россия в судьбах армян и Армении. Москва: Наука, 1978.
- Айвазян К. В. История отношений русской и армянской церковей в средние века / ред. С. С. Аревшатян. Ереван: АН АрмССР, 1989.
- Амирханян А. Т. Тайны Дома Лазаревых. Фрагмент истории московской армянской общины XIV–XX вв. Москва: Изд. «Все для Вас», 1992.
- Арутюнова-Фиданян В. А. Армяне-халкидониты на восточных границах Византийской империи. Ереван: Айастан, 1980.
- Арутюнова-Фиданян В. А. Армяне-халкидониты // ПЭ. 2003. Т. 3. С. 326–329.
- Атаджанян И. А. Из истории русско-армянских взаимоотношений с X по XVIII века. Ереван: Лингва, 2006.
- Армянские церкви Российской империи (1717–1917). Ереван: Тигран Мец, 2009.
- Галоян Г. А. Россия и народы Закавказья. Москва: Мысль, 1976.
- Георгий (Рамазян), иеродиак. Русско-армянские межконфессиональные связи в Древнерусском государстве // Церковный историк. 2021. № 2 (6). С. 181–214.
- Георгий (Рамазян), иеродиак. Русско-армянские межконфессиональные отношения в Московском государстве. Часть 1: XIV–XVI вв. // Богословский вестник. 2023. № 1 (48). С. 61–97.

- Георгий (Рамазян), иеродиакон.* Иван Захарид и армяно-грузинские связи в конце XII — начале XIII века // Труды Воронежской духовной семинарии. 2020. № 12. С. 74–105.
- Глинка С. Н.* Обзорение истории армянского народа. Ч. II. Москва, 1833.
- История армянского народа: С древнейших времен до наших дней / Г. Х. Саркисян, Т. Х. Акопян, А. Г. Абрамян и др. / под ред. М. Г. Нерсисяна.* Ереван: Изд. Ереванского государственного университета, 1980.
- Казарян Г. С.* Общины хай-хоромов (православных армян) в XIX — начале XX века // Христианство на Ближнем Востоке. 2023. Т. 7. № 2. С. 76–99.
- Март Н.* Аркауи, монгольское название христиан, в связи с вопросом об армянах-халкидонитах // ВВ. № 12. 1906. С. 1–68.
- Рамазян А. С.* Вопрос об иконопочитании в армяно-византийской полемике в конце X — середине XI века // Мир Православия. 2019. № 10. С. 177–194.
- Рамазян А. С.* К вопросу о причинах иконоборчества в средневековой Армении. Вестник ПСТГУ. Серия III: Филология. 2013. № 5 (35). С. 76–85.
- Игнатий (Римский-Корсаков), митр. Тобольский // Русский биографический словарь / ред. А. А. Половцов. Т. VII. Санкт-Петербург: Тип. Гл. упр. уделов, 1897. С. 47–48.*
- Семенов И. Я.* Русские в истории Армении. Ереван: Лусабац, 2009.
- Соловьев С. М.* История России с древнейших времен. Кн. II. Т. VII. Санкт-Петербург: Изд. «Общественная польза», 1893.
- Сырцов И. Я.* Самосжигательство сибирских старообрядцев в XVII и XVIII столетии. Тобольск: Губернская тип., 1888.
- Тихомиров М. Н.* Средневековая Москва. Москва: Книжный сад, 1997.
- Успенский А. И.* Царские иконописцы и живописцы XVII века. Т. III. Москва: Печатня А. И. Снегиревой, 1913.
- Успенский Б. А.* Крестное знамение и сакральное пространство: Почему православные крестятся справа налево, а католики — слева направо? Москва: Языки славянской культуры, 2004.
- Хачикян Л. С.* Армяне в древней Москве и на путях ведущих в Москву. Ереван: Наири, 2014.
- Царёва Т. В.* Армяне Москвы. От прошлого к настоящему // Вестник МГУ. Сер. 8. История. 2018. № 4. С. 92–112.
- Церковь Успения Богородицы на Пресне — первая армянская церковь в Москве. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.armmuseum.ru/news-blog/2017/7/7/--2> (дата обращения 15.07.2023).
- Шохин Л. И.* Армяне в России (по книгам Печатного приказа XVII — начала XVIII в.) // Paleobureaucratia. Сборник статей к 90-летию Н. Ф. Демидовой. Москва: Древлехранилище, 2012. С. 346–357.
- Քաղաքի շինարարական հանդեսը հունական պարբերականներում // Պատմա-բանասիրական հանդես. № 3. Երևան: Գիտություն, 2008. էջ 237–260. [Бартукян Р. Хай-хоромы (армяне-халкидониты) в греческой периодике // Историко-филологический журнал. № 3. Ереван: Наука, 2008. С. 237–260].*

- Ղազարյան Գ.* Ավնի հայ հոռոմները // Վարձք. 2016. № 12. Էջ 19–26. [Казарян Г. Хай-хоромы Акна // Вардзк. 2016. № 12. С. 19–26].
- Մոլևա Ն. Մ.* Իվան Սալթանովը և նրա դպրոցը // Լրաբեր հասարակական գիտությունների. № 10. Երևան, 1977. Ս. 73–89. [Молева Н. М. Иван Салтанов и его школа // Вестник социальных наук. № 10. Ереван, 1977. С. 73–89].
- Մոլևա Ն. Մ.* Նկարիչներ Բելսկիների մասին // Լրաբեր հասարակական գիտությունների. № 8. Երևան, 1974. Էջ. 38–52. [Молева Н. М. О художниках Бельских // Вестник социальных наук. № 8. Ереван, 1974. С. 38–52].
- Ուկանյան Վ. Կ.* Հայերը Մոսկվայում XV–XVII դարերում // Պատմա-բանասիրական հանդես. № 1. Երևան: Հայկական ՍՍՀ գիտությունների ակադեմիա, 1971. Էջ. 25–40. [Восканян В. К. Армяне в Москве в XV–XVII веках // Историко-филологический журнал. № 1. Ереван: Академия Наук АрмССР, 1971. С. 25–40].