

# ИНДИЙСКИЙ ЦЕРКОВНЫЙ РАСКОЛ 1653 Г.

ПРОТИВОСТОЯНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ  
МИССИОНЕРОВ И ИДЕОЛОГОВ КЛЯТВЫ  
КРЕСТА КУНАН

Павел Геннадьевич Борисов

аспирант кафедры церковной истории  
Московской духовной академии  
141300, г. Сергиев Посад, Свято-Троицкая Сергиева Лавра,  
Академия  
pgborisov2018@gmail.com

**Для цитирования:** Борисов П. Г. Индийский церковный раскол 1653 г.: противостояние колониальных миссионеров и идеологов клятвы креста Кунан // Богословский вестник. 2023. № 2 (49). С. 95–112. DOI: 10.31802/GB.2023.49.2.006

## Аннотация

УДК 27-9

Статья рассматривает предпосылки и последствия индийского церковного раскола 1653 г., а также его влияние на судьбу Маланкарской Церкви. Помимо религиозного значения, это событие имело глубокие исторические последствия, поскольку оно нарушило 54-летнее покровительство португальской короны (падроадо) над сирийской Церковью Маланкара, установленное в 1599 г. Синодом Удайамперура (Синод Диампера). В итоге статьи показывается, что церковный раскол 1653 г. является ключевым событием церковной жизни индийских христиан, последствия которого коснулись всех христиан Индии, оказавшихся против своей воли в условиях насильственной латинизации со стороны европейских колонизаторов.

**Ключевые слова:** история христианской Церкви, христианство в Индии, индийский церковный раскол, клятва креста Кунан, Диамперский Собор, апостол Фома, епископ Ахаталла, Палливеттиль Чанди, Индостан, Британская империя.

## **Indian Church Schism of 1653: Confrontation Between Colonial Missionaries and Coonan Cross Oaths**

**Pavel G. Borisov**

postgraduate student at the Church History Department at the Moscow Theological Academy, Holy Trinity St.-Segius Lavra, Sergiev Posad, 141300, Russian Federation  
pgborisov2018@gmail.com

**For citation:** Borisov, Pavel G. "Indian Church Schism of 1653: Confrontation Between Colonial Missionaries and Coonan Cross Oaths". *Theological Herald*, no. 2 (49), 2023, pp. 95–112 (in Russian). DOI: 10.31802/GB.2023.49.2.006

**Abstract.** The article examines the background and consequences of the Indian church schism in 1653, as well as its influence on the fate of the Malankara Church. In addition to religious significance, this event had profound historical implications, as it broke the 54-year patronage of the Portuguese crown (*padroado*) over the Syrian Church of Malankara, established in 1599 by the Synod of Udayamperur (Synod of Diamper). As a result of the article, it is shown that the church schism of 1653 is a key event in the church life of Indian Christians, the consequences of which affected all Christians in India, who found themselves against their will in the conditions of forced Latinization by the European colonialists.

**Keywords:** history of the Christian Church, India, Indian church schism, Coonan Cross Oath, Diamper Cathedral, Thomas the Apostle, Bishop Ahatalla, Pallivettil Chandi, Hindustan, British Empire.

## Введение

Приход европейских колонизаторов в Индию совпал с повсеместной латинизацией христианских общин на полуострове Индостан, что повлекло за собой крайне негативную реакцию индийских христиан. Положение дел, сложившееся к середине XVII в., ясно показало, что большинство индийских христиан хотели бы вернуться в лоно Церкви Востока. Вместе с тем географически изолированное положение индийских христиан, а также крайне низкая степень вовлечённости патриархов Древних Церквей Востока в управление церковными делами в Индии привело к тому, что Маланкарская Церковь Индии в административном плане стала, по сути, полностью независимой.

Предпосылки для противостояния католических миссионеров и маланкарских христиан – голландская и португальская модели экспансии.

Католические миссионеры Индии были в основном голландцами и португальцами. Первые миссионеры появились на полуострове Индостан в 1605 г.<sup>1</sup> и, как правило, являлись представителями голландской Ост-Индской компании, созданной тремя годами ранее с целью налаживания торговых связей с империей Великих моголов – мусульманским государством, существовавшим на севере полуострова Индостан. Первые голландские торговые поселения были основаны в 1608 г. вблизи Пуликата (на юго-восточном побережье Индостана), в 1616 г. – в Сурате (на северо-западе) и в 1627 г. – в Бенгалии (на северо-востоке). В 1613 г. в поселении Гелдриа, близ Пуликата, с разрешения местных властей голландцы также построили форт. Южноиндийские земли входили в государство Виджаянагар, император которого Венкатапати II активно восстанавливал экономику после упадка конца XVI в., в том числе путём развития торговли с европейцами. В то же время политика португальской администрации привела к тому, что местные правители не желали продолжать с ними отношения, а разрешение на строительство форта было выдано исключительно для того, чтобы привлечь голландцев к защите индийских городов от португальцев.

Появление голландцев в Индии произошло в условиях начавшейся в 1602 г. в Европе войны между Голландией и Португалией, что незамедлительно привело к началу вооружённых столкновений между ними на колониальной территории Индии. Португальцы неоднократно

1 James M. R. The Apocryphal New Testament Being the Apocryphal Gospels, Acts, Epistles, and Apocalypses. Oxford, 1983. P. 61 – 64.

пытались захватить Пуликат и форт в Гелдриа. Последняя попытка захвата случилась в 1633 г., но, как и все предыдущие, была безуспешной.

В целом португало-голландское противостояние в Индии складывалось в пользу голландцев. Голландцы намного тщательнее подходили к вопросу создания опорной инфраструктуры в колониальных владениях. Так, вблизи Пуликата уже в 1620-х гг. были построены и стали функционировать голландский монетный двор и пороховая фабрика, которая эффективно снабжала все голландские войска в Индии. Важную роль в укреплении союза с голландцами сыграло и то, что в отличие от португальцев, те не портили отношения с местными элитами и населением, поскольку не насаждали своих правил и убеждений насильственным путём, в том числе с участием католических миссионеров. В результате этого голландцы смогли в полной мере воспользоваться недовольством местного населения от действий португальцев, в том числе от напора их католической проповеди.

Однако, несмотря на успехи, расширение голландских владений в регионе шло достаточно медленно. Только в конце 1630-х гг., после серии столкновений на юго-востоке Индостана, голландцы начали кампанию по вытеснению португальцев с острова Цейлон (Шри-Ланка), которая завершилась завоеванием острова голландцами в 1658 г. Необходимо отметить, что и в этом случае голландцы действовали фактически в рамках военного союза с местным населением, которому не досаждали активной католической проповедью взамен на совместное сопротивление португальцам.

Через пятьдесят лет после своего закрепления на юго-восточном берегу полуострова Индостан, голландцы начали оказывать давление на португальские колонии на юго-западном берегу: заключив военный союз с индийским правителем Кочина и атаковав португальцев, они осадили португальский форт вблизи этого города. Осада длилась год, после чего гарнизон капитулировал. История португальских колоний в Индии на этом была завершена. Всем португальцам, находившимся в регионе, было предписано либо вернуться в Европу, либо переехать на Гоа. Этот остров, а также небольшие по площади территории Даман, Диу, Дадра и Нагар-Хавели, стали последними португальскими владениями на полуострове Индостан и были присоединены к Индии вооружённым путём в 1961 г.

Голландцы имели все ресурсы и возможности для того, чтобы захватить последние португальские колонии в этом регионе, но делать этого не стали ввиду возрастающего давления со стороны Британской

империи, которая активно расширяла собственные колониальные владения. Осада Кочина стала заключительным эпизодом растянувшейся на шестьдесят лет португало-голландской войны. Затем голландцам пришлось переключиться на противостояние другому, более сильному сопернику.

### **Британская Индия: церковно-государственные отношения в эпоху владычества Британской Ост-Индской компании**

Присутствие Британской империи на территории полуострова Индостан начинается в 1600 г. основанием Британской Ост-Индской компании (East India Company). В задачу компании входило налаживание торговых связей с индийскими государствами и осуществление торговли; на протяжении долгого времени деятельность компании не выходила за эти рамки. В 1610-х гг., с разрешения правителей империи Великих моголов, были основаны первые торговые поселения в центральной и северной Индии. В 1640 г. такое поселение, по согласованию с правителем империи Виджаянагар, создали на юге Индии, в городе Мадрасе (совр. Ченнаи), то есть там, где проживало большинство индийских христиан.

В дальнейшем Британская Ост-Индская компания расширила своё влияние, вытесняя представителей других европейских стран. Компания умело играла на противоречиях между колонизаторами из разных европейских стран и местными элитами, в том числе формируя тактические союзы с европейцами. Так, вытеснение португальцев из Индии осуществлялось совместными усилиями британцев и голландцев. Создание компанией собственных вооружённых сил было немаловажным фактором. С середины XVII в. до середины XVIII в. они с переменным успехом участвовали в разного рода конфликтах на территории Индии и в 1757 г. добились решающего успеха: в битве при Плесси войска Британской Ост-Индской компании нанесли поражение армии бенгальского правителя Сирадж уд-Даула, действовавшего в союзе с французскими войсками. Франция в то время находилась в состоянии войны с Британией — шла семилетняя война.

С этого момента отсчитывается история британского колониального владычества на территории полуострова Индостан. После битвы при Плесси Британская Ост-Индская компания получила полномочия сборщика налогов на территории Бенгалии, право определять внешнюю

политику и другие возможности, делавшие компанию фактически верховным управляющим органом государства. Территории, находившиеся под властью компании, расширялись вооружённым путём: основные приобретения были ею сделаны на рубеже XVIII–XIX вв. (в районе Дели, Бомбея, Ченнаи) и продолжались вплоть до середины XIX в., когда после Сипайского восстания было установлено прямое правление британской короны в индийских колониях.

Помимо установления прямой колониальной администрации, формой включения Британской Ост-Индской компанией индийских территорий в орбиту своего влияния стало создание так называемых туземных княжеств. Правители таких княжеств формально признавали главенство компании, выплачивали ей регулярные взносы, разрешали её армии находиться на своей территории, а также дали полномочия британскому представителю при дворе участвовать во всех важных политических процессах. Кроме того, в данных княжествах запрещался найм европейцев небританского происхождения без предварительного разрешения компании.

Именно такая форма колониального владычества существовала на юге Индии, в местах нахождения большей части христианских общин как Маланкарской Церкви, так и католической. В частности, к туземным княжествам относились Кочин (с 1791 г.) и Траванкор (с 1795 г.). Формально индийские христиане продолжали проживать в государственных образованиях индуистского толка, за исключением общин, находившихся на территории бывшего княжества Малабар, которое было присоединено к провинции Мадрас и управлялось британскими колонизаторами напрямую.

Переход Кочина и Траванкора под патронаж Британской Ост-Индской компании был вызван, в первую очередь, их противостоянием с княжеством Майсур, в котором, в отличие от Кочина и Траванкора, у власти находилась мусульманская династия. До вмешательства британцев это противостояние складывалось не в пользу Кочина и Траванкора. С 1766 г. княжество Кочин уже являлось вассальным по отношению к Майсуру, а на княжество Траванкор, расположенное южнее, постоянно оказывалось давление.

Вмешательство британцев и поражение Майсура позволило Кочину и Траванкору сохраниться в качестве формально независимых образований, однако их переход под суверенитет Британской Ост-Индской компании привёл к ряду социальных последствий, оказавших негативное воздействие на положение христиан. До этих событий христиане

в княжествах Южной Индии составляли значительную часть личного состава вооружённых сил. Теперь главный противник, Майсур, потерял ряд территорий и также был включён в британские владения на правах туземного княжества. Необходимость защиты внешних границ пропала, а оставшиеся функции армии выполняли британцы. Многие христиане потеряли средства к существованию, лишились статуса, а некоторые — и жилища. Перенаправление торговых потоков в порты за пределами Кочина и Траванкора, на территорию современного штата Тамил Наду, ухудшило экономическую ситуацию в этих княжествах в целом и ещё более осложнило положение христианских общин Маланкарской Церкви и католических приходов, поскольку деятельность многих индийских христиан была связана с торговлей. В итоге в начале XIX в., по сообщениям целого ряда европейцев, посещавших Южную Индию в это время, индийские христиане находились в состоянии «бедности и духовной опустошённости»<sup>2</sup>.

В этих условиях британцы обратили внимание на христиан Индии и стали проводить активную политику по отношению к ним. Как цели, так и средства этой политики были весьма неоднозначны. Подобно своим европейским предшественникам по колониальной экспансии, британцы стремились обратить индийские общины к собственному пониманию христианского вероучения и привить им англиканский богослужебный обряд. С другой стороны, британцы не прибегали к силовым методам, характерным для времён португальской экспансии, и оказывали индийским христианам реальную помощь: в частности, они вложили значительные финансы в восстановление индийских храмов различных христианских деноминаций.

Политика администрации Британской Ост-Индской компании в отношении индийских христиан координировалась резидентами — должностными лицами, фактически осуществлявшими управление в туземных княжествах от лица компании. Первыми чиновниками на этой должности были Колин Маколей (1800–1810) и Джон Мунро (1810–1819).

К. Маколей вместе с шотландским богословом и миссионером Клавдием Бьюкененом выполнили первый в истории перевод Священного Писания на родной для большинства индийских христиан язык малаялам. Благодаря его усилиям под эгидой Британской Ост-Индской компании был учреждён трастовый фонд с доходностью 8% годовых для улучшения финансового положения христианских общин

2 Joseph G. G. George Joseph: *The Life and Times of a Kerala Christian Nationalist*. Hyderabad, 2018. P. 33–35.

и выделения денежных средств под различные задачи. Вместе с тем политическая обстановка в туземных княжествах Южной Индии оставалась беспокойной: в 1810 г. К. Маколей пережил неудачную попытку покушения на свою жизнь, после чего был отозван в митрополию, а его должность занял Д. Мунро.

Деятельность Д. Мунро как политического деятеля и управленца оценивается в целом положительно, в том числе самими маланкарскими христианами<sup>3</sup>. Касательно политики в отношении индийских христиан, он установил более справедливый порядок судопроизводства, согласно которому вместе с судьёй-брахманом, то есть индуистом, в процессе участвовал судья-христианин. Важным для Маланкарской Церкви достижением Д. Мунро стало открытие в 1815 г. в Коттайяме первой на полуострове христианской семинарии. Он добился, чтобы князь Траваннора выделил земельный участок, деньги и материалы для строительства, которое было завершено за два года. Д. Мунро пригласил для преподавания в семинарии англиканских миссионеров и богословов из британского Церковного миссионерского общества (Church Mission Society), что позволило повысить уровень подготовки клириков Маланкарской Церкви.

Однако приглашение большого числа англиканских церковных деятелей сразу привело к попыткам их вмешательства в дела Маланкарской Церкви. Отношения духовного руководства Маланкарской Церкви и её общин с британцами, которые в предыдущие годы были хорошими, стали портиться из-за очередных попыток навязать индусам европейские порядки. Вмешательство в дела Маланкарской Церкви осуществлял и сам полковник Д. Мунро: после кончины в 1816 г. предстоятеля Маланкарской Церкви митрополита Фомы VIII, его преемник Фома IX, избранный при помощи традиционной процедуры, не получил одобрения со стороны Д. Мунро и, пробыв предстоятелем несколько недель, был вынужден уступить престол митрополиту Дионисию II. Будучи человеком преклонного возраста (особенно для начала XIX в.), митрополит Дионисий II в возрасте 74 лет 24 ноября 1816 г. скончался уже через девять месяцев после возведения на престол, что привело к необходимости в третий раз менее чем за год избирать нового предстоятеля. Следующий предстоятель митрополит Дионисий III пробыл на престоле восемь лет.

3 См.: 19th Century. [The Malankara Orthodox Syrian Church.] URL: [https://mosc.in/the\\_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century](https://mosc.in/the_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century)



Ещё одной формой вмешательства в дела Маланкарской Церкви являлось использование англиканами церковных богослужений для собственной проповеди. С одной стороны, такая практика была оправдана тем, что уровень подготовки клириков Маланкарской Церкви, с точки зрения умения проповедовать, был весьма невысоким. С другой стороны, англикане организовывали свои выступления самочинно, зачастую не ограничиваясь лишь духовными вопросами, но вмешиваясь и в социально-политические церковные дела. Британская колониальная власть фактически использовала христианские общины для осуществления пропагандистской деятельности в собственных интересах, поэтому значительная часть индийских христиан воспринимала такое положение дел негативно.

Попытки англиканских церковных деятелей переделать на свой лад обычаи Маланкарской Церкви не были топорными, но весьма настойчивыми, продолжаясь в течение всего периода предстоятельства митрополита Дионисия III и его преемника митрополита Дионисия IV. Некоторые действия британцев были неуважительными и недружественными по отношению к Маланкарской Церкви. В частности, в начале 1830-х гг. они начали самовольно проводить богослужения в соответствии с англиканским обрядом в домовом храме семинарии в Коттайяме. Вместе с тем ряд предложений, с которыми британцы настойчиво обращались к предстоятелям Маланкарской Церкви, носили положительный для неё характер: предлагалось поднять жалование клирикам и проводить службы на языке малайялам. Однако возникали и более неоднозначные требования, носившие, с точки зрения индийских христиан, откровенно негативный характер: предлагалось рукополагать исключительно кандидатов, закончивших семинарию (притом, что она не могла покрыть всей потребности Маланкарской Церкви в священнослужителях), а также ежегодно предоставлять британским властям отчёт о финансово-хозяйственной деятельности и допускать колониальные власти до проведения аудита. Наличие таких требований, затрагивавших основные свободы Маланкарской Церкви, привело к тому, что все предложения британцев, в том числе не носившие негативного характера, были отвергнуты. Формально ответ был сформулирован в 1836 г. на Мавеликкарском соборе, который был созван после того, как митрополит Дионисий IV получил письмо от англиканского епископа Бомбея с указанными требованиями. По итогам собора отношения британцев и Маланкарской Церкви резко ухудшились, в частности представителям

британского Церковного миссионерского общества было запрещено причащаться за богослужениями Маланкарской Церкви<sup>4</sup>.

Таким образом, Маланкарская Церковь вновь продемонстрировала приверженность собственной автономии от любых колониальных властей и церковных деятелей, пытавшихся внедрить среди индийских христиан свои порядки. В начале XIX в. британцы помогли Маланкарской Церкви в сложной ситуации, и отношение к ним на некоторое время стало положительным. Они обладали всеми возможностями для дальнейшего расширения своего влияния путём мягкой силы, финансовой поддержки и при помощи других инструментов, не связанных с давлением, однако эти возможности к середине XIX в. были упущены, а ряд исторических событий, произошедших в это время, в очередной раз существенно изменил социально-политическую ситуацию на полуострове Индостан.

С учреждением Британской Ост-Индской компании начали работу в Индии миссионеры из Великобритании. Эти миссионеры постепенно пытались поставить под контроль Маланкарскую Церковь, внедряя протестантские учения. Несмотря на вмешательство могущественных агентов британского правительства, Маланкарская Церковь отвергла западное влияние и сохранила связи со Святым Престолом Антиохии. После этого Сирийской Церкви в Маланкаре пришлось столкнуться с рядом внутренних разногласий.

В этот период видный священник Маланкарской Церкви Палакунат Авраам Малпан (Мальфоно) встал на сторону европейских миссионеров, изменив литургию в соответствии с протестантскими взглядами. Его племянник, диакон Матфей, отправился в патриарший монастырь в Турции, предъявил фальшивое разрешение Маланкарской Сирийской Церкви и добился рукоположения в сан Мар Афанасия.

Ещё до этого события Мар Дионисий IV, тогдашний митрополит Маланкарской Якобитской Сирийской Церкви, направлял различные петиции Антиохийскому престолу с просьбой прислать больше епископов. В одном из таких писем он сообщал, что, несмотря на одиннадцать прошений, поданных с 1825 г., ни один епископ в Индию так и не был отправлен, из-за чего Маланкарская Церковь пришла в упадок и, если митрополит не будет прислан прямо сейчас, ответственность будет лежать лично на патриархе.

4 Существовавшая до этого практика причащения британцев в храмах Маланкарской Церкви свидетельствует о наличии на предыдущем этапе высокого уровня интеграции и доверия к британским церковным деятелям в Индии.

Патриарх справедливо полагал, что лучше всего рукоположить человека из самой Маланкары. После возвращения Палакуннатха Мар Афанасия в Маланкару делегаты епархии узнали о его обмане и направили жалобу патриарху, сообщая о протестантских взглядах Мар Афанасия. Патриарх очень расстроился из-за произошедшего и по просьбе Церкви Маланкары отправил своего представителя — Мар Курилосе Юйоким. Правящий Мар Дионисий IV, который был уже очень стар, передал управление Маланкарской Церковью присланному делегату, и тот исполнил желание Маланкарской Церкви, отлучив обманщика. Однако, поддержанный британскими властями, Мар Афанасий не был ограничен в своих передвижениях, так что большинство приходов в Коттаяме и его южной части перешли к нему. Тем не менее северяне (на север от Коттаяма) сумели существенно ограничить протестантское нашествие на традиционную веру. Европейские миссионеры, митрополит Палакуннатх и его помощники не смогли получить там большого влияния, за исключением некоторых частей Куннамкулама<sup>5</sup>.

Позже с согласия всей Маланкарской Церкви был избран и отправлен в патриархию Пуликоттил Иосиф, рукоположенный в сан Мар Дионисия Иосифа патриархом Мар Игнатием Якубом II (1847–1871). По возвращении он, вместе с Мар Курилосе Юйокимом, попытался добиться отмены королевской прокламации в пользу свергнутого митрополита Палакуннатха Мар Афанасия, но безуспешно.

В 1872 г. под руководством Рамбана Гиваргезе (св. Григория из Парумалы) состоялось собрание, обратившееся к Антиохийской Церкви с просьбой спасти Маланкарскую Церковь от серьёзного кризиса. В 1875 г. патриарх Антиохийский Игнатий Пётр III (IV) (1872–1894), несмотря на преклонный возраст, отправился в Индию. Незадолго до прибытия в Маланкару патриарх побывал в Англии и рассказал британским властям о реальных проблемах, касающихся Маланкарской Церкви, после чего британцы отдали приказ своей администрации в Керале не вмешиваться во внутренние дела Маланкарской Церкви<sup>6</sup>.

Прибыв в Маланкару, патриарх провёл ряд бесед с маланкарской сирийской общиной и принял долгожданное решение о создании шести

5 *Żelazny J. W.* The Tradition of St. Thomas' Mission to India in the Light of Patristic Sources. Pontifical University of John Paul II in Krakow // *Orientalia Christiana Cracoviensia*. 2011. № 3. P. 12–18.

6 *Bauman C. M., Ponniah J.* Christian Responses to Repression in India and Sri Lanka: Religious Nationalism, Legal Restriction, and Violence // *Under Caesar's Sword How Christians Respond to Persecution* / ed. D. Philpott, T. S. Shah. Cambridge, 2018. P. 259–297.

новых епархий, а также Маланкарской сирийской христианской ассоциации для более удобного управления Маланкарской Церковью. Вся Маланкарская Церковь воспряла духом. В августе 1876 г. в Мулунтурути состоялся Синод, на котором почти все представители Маланкарской Церкви одобрили решения патриарха. Св. Григорий из Парумалы, бывший в то время раваном, являлся личным секретарём патриарха и помогал составлять проект для «Синода Мулунтурути». Исторический документ — «Мулунтурути Падийола», принятый на Синоде, помимо разъяснения истории Маланкарской Церкви с момента её становления, — ещё раз напомнил о богослужебном обряде Великого Антиохийского Престола и запечатлел слова благодарности патриарху за его усердие, которое помогло сохранить древнюю веру Маланкарской Церкви<sup>7</sup>. По решению этого Синода, митрополитом Маланкарским был назначен Пуликоттил Мар Дионисий Иосиф, который принял титул Мар Дионисий V<sup>8</sup>. Патриарх также впервые освятил Святой Престол в Маланкаре и перед завершением своего исторического апостольского визита в Маланкару рукоположил шесть новых митрополитов, в том числе св. Григория из Парумалы, который исполнял роль его ближайшего помощника и личного секретаря. Впервые появилась целая группа митрополитов местного происхождения для управления делами Маланкарской Церкви. Таким образом, с помощью патриарха Антиохийского Маланкарская Церковь смогла восстановить утраченный авторитет.

Позже маланкарская сирийская якобитская община выиграла судебный процесс, который продолжился в местных судах, и Мар Дионисий V был признан законным главой Маланкарской Церкви при Святом Престоле Антиохии.

В конечном итоге, это привело к уходу группы людей с протестантскими взглядами под руководством Мар Афанасия Томаса, двоюродного брата Мар Афанасия Мэтьюза, который ранее был отлучён Маланкарской Церковью, в Сирийскую Церковь Мар Тома Малабара.

7 *Brown L. P.* The Indian Christians of St. Thomas: An Account of the Ancient Syrian Church of Malabar. Cambridge, 1956. P. 81.

8 См.: Newly Discovered 300-yr-old Inscription Sheds Light on Kerala's Forgotten Persian Bishop. [The News Minute.] URL: <https://www.thenewsminute.com/article/newly-discovered-300-yr-old-inscription-sheds-light-keralas-forgotten-persian-bishop-157810>

## Хронология раскола Маланкарской Церкви Индии

Голландская колониальная экспансия в Индии имела существенные отличия от португальской. Голландцы никогда не ставили своей задачей обращение в христианство как можно большего числа местных жителей. Несмотря на то, что христианские миссионеры прибывали с каждой голландской экспедицией, их деятельность практически всегда ограничивалась собственно голландскими поселениями. Показателен пример другого региона Юго-Восточной Азии, который являлся намного более важным ключевым центром голландского колониализма, чем Индия. На территории современной Индонезии даже в 1814 г., то есть спустя почти два века после появления голландцев, число местных жителей, принявших протестантизм, составляло всего сорок тысяч человек, то есть порядка одного процента населения<sup>9</sup>. Нейтральное отношение к традиционным верованиям индийцев позволило голландским колонизаторам в полной мере реализовать стратегию привлечения местных элит к военному союзу против португальцев.

Данный подход практиковался и в отношении индийских христиан. Голландцы никогда не вмешивались во внутренние дела христианских общин Индии. Напротив, они оказывали индийским христианам содействие в противостоянии португальским миссионерам и духовным властям. Примечательно, что именно на голландском корабле в Индию прибыл митрополит Григорий<sup>10</sup>, канонически утвердивший рукоположение архидиакона Фомы<sup>11</sup> митрополитом Маланкарской Церкви Индии. В первые годы после принесения Клятвы креста Кунан голландский торговый флот активно использовался для осуществления визитов духовных деятелей Церковью сирийской традиции, которые помогали индийцам, отвергнувшим власть Римского престола, в восстановлении полноценной самостоятельной церковной жизни. Также голландцы предписали всем европейским католическим церковным деятелям покинуть Индию.

Однако необходимо учесть, что голландцы действовали строго в собственных интересах, и не занимались оказанием бескорыстной помощи индийским христианам. После того как влияние португальцев

9 См.: Netherlands Missionary Society. URL: [https://www.encyclopedia.com/history/encyclopedias-almanacs-transcripts\\_and-maps/netherlands-missionary-society](https://www.encyclopedia.com/history/encyclopedias-almanacs-transcripts_and-maps/netherlands-missionary-society)

10 Alexander G., Phillip J. Malankara Nasrani Research Papers. Kerala, 2020. P. 45.

11 Нелюбов Б. Древние Восточные Церкви. Малабарская Церковь // Альфа и Омега. 1999. № 1 (19). С. 339. См.: URL: <https://www.pravmir.ru/drevnie-vostochnyie-tserkvi-iv-malabarskaya-tserkov/>

на полуострове Индостан было минимизировано и возникла перспектива столкновения интересов Голландии и Британии, политика голландцев изменилась. Они, по сути, отстранились от любого вмешательства в церковные дела, что дало преимущество в миссионерстве именно католическим общинам, как более организованным и обладавшим бóльшими ресурсами<sup>12</sup>.

Как следствие, за время голландского колониального присутствия в Индии католические общины потеряли подавляющее численное преимущество, имевшееся в конце 1660-х гг., но произошло это далеко не сразу, при этом католицизм в Индии не столкнулся с катастрофическим падением. Число католических общин и общин западносирийской традиции, вернувшихся к каноническому общению с восточными Церквями, в конце концов сравнялось, но это заняло долгое время.

Между тем августинцы, францисканцы, иезуиты и кармелиты достигли Кералы для миссионерской деятельности и обратили многих в католицизм. Латинские священники не желали принимать христиан св. Фомы маланкарского исповедания, следовавших сирийским обрядам<sup>13</sup>. Организованный католиками в 1599 г. Синод Диампера<sup>14</sup> являлся попыткой подчинить их Римскому престолу. После Синода церкви были реорганизованы, а богослужение изменено на латинский лад. Традиционная система образования Малпанатов была упразднена<sup>15</sup>, а вместо неё созданы семинарии. В учебную программу включили латынь.

Фрэнсиса Росса сменили Стивен Бритто и Фрэнсис Гарсия<sup>16,17</sup>. Когда Ф. Гарсия управлял архиепископией, сирийский обряд сменился

12 As an Independent Church. The Orthodox Thomas Christians After 1653 till the End of 18th Century. [The Malankara Orthodox Syrian Church.] URL: [https://mosc.in/the\\_church/hisrory/after-1653-as-an-independent-church](https://mosc.in/the_church/hisrory/after-1653-as-an-independent-church)

13 *Medlycott A. E.* India and the Apostle Thomas: An Inquiry, With a Critical Analysis of the Acta Thomae. London, 1905. P. 19–22.

14 *Томас А. А.* Собор в Диампере: значение и вклад в историю христианства в Индии // Христианство на Ближнем Востоке. 2019. № 4. С. 52.

15 Академическое образование священников в Маланкарской Церкви Индии было названо системой Малпанат. Трое отцов-основателей общины являлись малпанатами, или учителями, участвовавшими в воспитании будущих священников. Они сыграли важную роль в систематизации создания семинарий и таким образом заложили основу первой семинарии в Маланкарской Церкви Индии.

16 *Нелюбов Б.* Древние Восточные Церкви. Малабарская Церковь // Альфа и Омега. 1999. № 1 (19). С. 329. См.: URL: <https://www.pravmir.ru/drevnie-vostochnyie-tserkvi-iv-malabarskaya-tserkov/>

17 См.: Catholic Hierarchy. URL: <https://www.catholic-hierarchy.org/bishop/bgarmen.html>

латинским<sup>18</sup>. В знак протеста против господства португальцев христиане св. Фомы 3 января 1653 г. привязали длинную верёвку ко кресту, стоящему на северной стороне церкви Маттанчерри, и принесли присягу:

«До тех пор, пока этот суд существует, мы не подчинимся жрецам Самбаллора»<sup>19</sup>.

Присяга на Кунанском кресте (Koonan Kurissu Sathyam), ставшая поворотным моментом в деле христиан, которые держали Ангамалию в качестве своей архиерейской кафедры, считается реакцией на Синод Диампера<sup>20</sup>. На встрече, состоявшейся в Алангаде 22 мая 1653 г., одна из групп участников Собора поклялась, что не примет Ф. Гарсию в качестве митрополита<sup>21</sup>.

Таким образом, христиане св. Фомы разделились на две группы. В том же 1653 г. двенадцать священников встретились и рукоположили архиерея Фому в митрополита Маланкарской Церкви Индии. Мар Фома I начал общаться с яковитским патриархом Антиохии. В итоге в Индии была основана яковитская Церковь с кафедрой в Ангамали<sup>22</sup>.

### **Раскол Маланкарской Церкви и его исторические последствия для христианства в Индии**

Период с конца XVII в. по начало XIX в. был ознаменован избавлением от необходимости отстаивать свои интересы в противостоянии европейским колонизаторам и миссионерам<sup>23</sup>. Отношения между двумя ветвями индийского христианства также были благоприятными: на уровне прихожан вопросы богословия и признания духовного первенства внерегиональных Церквей не имели большого значения. Кроме того, они в любом случае воспринимали друг друга более близкими по духу

18 Frykenberg R. E. *Christianity in India: From Beginnings to the Present*. Oxford, 2008. (Oxford History of the Christian Church). P. 76–81.

19 Mission of Mar Simon and Mar Gabriel – An Attempt to Reinforce East Syrianis. URL: <http://chroniclesofmalabar.blogspot.com/2012/03/attempt-to-reinforce-east-syrianism.html>

20 Подробнее см.: Борисов П. Г. Диамперский Собор Маланкарской Церкви Индии: причины созыва, основные результаты и историческая ретроспектива // БВ. 2023. № 1 (48). С. 115–126.

21 Neill S. A *History of Christianity in India: The Beginnings to AD 1707*. Cambridge, 1984. P. 45–47.

22 MacKenzie G. T. *Christianity in Travancore*. Trivandrum, 1901. P. 71–73.

23 См.: 19th Century. [The Malankara Orthodox Syrian Church.] URL: [https://mosc.in/the\\_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century](https://mosc.in/the_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century)

в сравнении с индуистами и мусульманами. Маланкарские и малабарские христиане имели обыкновение приглашать друг друга на праздники, и обычным делом являлись смешанные браки. Также некоторые храмы в крупных городах использовались двумя ветвями индийского христианства совместно<sup>24</sup>.

Имели место и попытки восстановления канонического единства христианских общин Индии. Так, католический епископ Палливеттиль Чанди стремился назначить своим преемником митрополита Фому II, который стал предстоятелем Маланкарской Церкви после кончины митрополита Фомы I<sup>25</sup>. Однако реализовать это намерение ему не удалось из-за активного противодействия католических церковных деятелей-европейцев.

Основные события истории Маланкарской Церкви XVIII в. были связаны с её отношением к Церквам Сирии. С одной стороны, предстоятели восточносирийской (совр. Ассирийская Церковь Востока) и западносирийской (совр. Сирийская (Сиро-яковитская) Православная Церковь) стремились утвердить свою Церковь как материнскую по отношению к Церквам Индии, тем самым находясь в соперничестве между собой. С другой стороны, сами индийцы стремились утвердить свою полную самостоятельность, сохранив при этом каноническое общение с обеими<sup>26</sup>.

Необходимо заметить, что после принесения Клятвы креста Кунан и разделения индийской Церкви, католическая её часть тем не менее продолжила использовать восточно-сирийский обряд в качестве основной литургической практики с изменениями согласно решениям Диамперского Собора, в то время как последователи митрополита Фомы и его преемников перешли на западносирийский обряд, утверждённый стараниями митрополита Григория.

24 Ibid.

25 Имя апостола Фомы носило большинство предстоятелей Маланкарской Церкви в конце XVII–XVIII вв.

26 The «Status» of the Malankara Church in the Oriental Orthodox Communion. The Malankara Untold. URL: <https://themalankarauntold.wordpress.com/2019/10/03/the-status-of-the-malankara-church-in-the-oriental-orthodox-communion/>



## Выводы

Индийский церковный раскол 1653 г., произошедший на фоне колонизации Индостана голландцами, португальцами, британцами, стал важнейшим событием в истории Маланкарской Церкви Индии. Прежде всего, произошло окончательное оформление Маланкарской Церкви в её независимом статусе. Кроме того, попытки латинизации Маланкарской Церкви, продолжавшиеся вплоть до середины XIX в., не получили успеха: независимость и устойчивость Маланкарской Церкви к внешнему давлению и прозелитизму сформировалась благодаря её упорному сопротивлению католическому и протестантскому влиянию, а также по причине возобновления контактов с Древними Церквями Востока.

## Источники

- 19th Century. [The Malankara Orthodox Syrian Church.] [Электронный ресурс]. URL: [https://mosc.in/the\\_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century](https://mosc.in/the_church/hisrory/the-orthodox-from-the-19th-century) (дата обращения 9.06.2023).
- As An Independent Church. The Orthodox Thomas Christians After 1653 till the End of 18th Century. [The Malankara Orthodox Syrian Church.] [Электронный ресурс]. URL: [https://mosc.in/the\\_church/hisrory/after-1653-as-an-independent-church](https://mosc.in/the_church/hisrory/after-1653-as-an-independent-church) (дата обращения 27.06.2023).
- Catholic Hierarchy. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.catholic-hierarchy.org/bishop/bgarmen.html> (дата обращения 26.06.2023).
- Mission of Mar Simon and Mar Gabriel — An Attempt to Reinforce East Syrianism. [Электронный ресурс]. URL: <http://chroniclesofmalabar.blogspot.com/2012/03/attempt-to-reinforce-east-syrianism.html> (дата обращения: 27.06.2023).
- Netherlands Missionary Society. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.encyclopedia.com/history/encyclopedias-almanacs-transcripts-and-maps/netherlands-missionary-society> (дата обращения 9.06.2023).
- Newly Discovered 300-yr-old Inscription Sheds Light on Kerala's Forgotten Persian Bishop. [The News Minute.] [Электронный ресурс]. URL: <https://www.thenewsminute.com/article/newly-discovered-300-yr-old-inscription-sheds-light-keralas-forgotten-persian-bishop-157810> (дата обращения 9.06.2023).
- The «Status» of the Malankara Church in the Oriental Orthodox Communion. The Malankara Untold. [Электронный ресурс]. URL: <https://themalankarauntold.wordpress.com/2019/10/03/the-status-of-the-malankara-church-in-the-oriental-orthodox-communion/> (дата обращения 9.06.2023).

## Литература

- Борисов П. Г.* Диамперский Собор Маланкарской Церкви Индии: причины созыва, основные результаты и историческая ретроспектива // БВ. 2023. № 1 (48). С. 115–126.
- Нелюбов Б.* Древние Восточные Церкви. Малабарская Церковь // Альфа и Омега. 1999. № 1 (19). С. 319–356.
- Нелюбов Б.* Древние Восточные Церкви. Малабарская Церковь. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.pravmir.ru/drevnie-vostochnyie-tserkvi-iv-malabarskaya-tserkov/> (дата обращения 26.06.2023).
- Томас А. А.* Собор в Диампере: значение и вклад в историю христианства в Индии // Христианство на Ближнем Востоке. 2019. № 4. С. 47–54.
- Alexander G., Phillip J.* Malankara Nasrani Research Papers. Kerala: OCP Publications, 2020.
- Bauman C. M., Ponniah J.* Christian Responses to Repression in India and Sri Lanka: Religious Nationalism, Legal Restriction, and Violence // Under Caesar's Sword How Christians Respond to Persecution / ed. D. Philpott, T. S. Shah. Cambridge: Cambridge University Press, 2018. P. 259–297.
- Brown L. P.* The Indian Christians of St. Thomas: An Account of the Ancient Syrian Church of Malabar. Cambridge: Cambridge University Press, 1956.
- Frykenberg R. E.* Christianity in India: From Beginnings to the Present. Oxford: Oxford University Press, 2008. (Oxford History of the Christian Church).
- James M. R.* The Apocryphal New Testament Being the Apocryphal Gospels, Acts, Epistles, and Apocalypses. Oxford: At the Clarendon Press, 1983.
- Joseph G. G.* George Joseph: The Life and Times of a Kerala Christian Nationalist. Hyderabad: Orient Blackswan Private Limited, 2018.
- MacKenzie G. T.* Christianity in Travancore. Trivandrum: Travancore Gov. Press, 1901.
- Medlycott A. E.* India and the Apostle Thomas: An Inquiry, With a Critical Analysis of the Acta Thomae. London: D. Nutt, 1905.
- Neill S.* A History of Christianity in India: The Beginnings to AD 1707. Cambridge: Cambridge University Press, 1984.
- Żelazny J. W.* The Tradition of St. Thomas' Mission to India in the Light of Patristic Sources. Pontifical University of John Paul II in Krakow // Orientalia Christiana Cracoviensia. 2011. № 3. P. 12–18.