

ЛИТУРГИКА

БОГОСЛОВСКИЕ АСПЕКТЫ ТВОРЕНИЯ В ТЕКСТАХ ЛИТУРГИЙ КОПТСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Иеромонах Давуд Елантони (Пасилиос)

аспирант Московской духовной академии
141312, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия
ariaghapy@gmail.com

Для цитирования: Давуд Елантони (Пасилиос), иером. Богословские аспекты творения в текстах литургий Коптской Православной Церкви // Богословский вестник. 2023. № 1 (48). С. 234–250. DOI: 10.31802/GB.2023.48.1.011

Аннотация

УДК 271.2-528-549 (27-18)

Цель данной статьи — проанализировать с богословской позиции тексты литургий Коптской Православной Церкви, основываясь на известных рукописях и чинопоследованиях литургий свт. Василия Великого, апостола Марка и свт. Григория Богослова. Коптская Православная Церковь объясняет своё учение в его простом содержании: отношения человека с Богом в молитвах и церковных таинствах являются отношениями между Источником, то есть Богом, и его образом и подобием, то есть человеком. Таким образом, через эту педагогику христианская вера стала, по сути, школой молитвы и общения в божественной жизни через воплощение Слова. Литургия дала вероучительные основы для объяснения истины, поскольку она прояснила неразрывную связь между творением, воплощением, искуплением и спасением, передала нам дух всего Нового Завета и представила причины воплощения Слова и всего, что Он сделал при Своем воцеловечении. Так обряды и литургии продиктовали подход к объяснению вероучения, который подчёркивал, что человек есть образ Бога и создан для божественного общения. Таким образом, анализ богословия творения является начальным этапом в анализе богословия Коптской литургии. Также в статье используется сравнительно-сопоставительный анализ текстов на русском, арабском и коптском языках, который позволяет выявить терминологические особенности разных традиций, а также способствует дальнейшему развитию богословского диалога между Церквями.

Ключевые слова: Коптская Православная Церковь, литургия апостола Марка, литургия свт. Василия Великого, литургия свт. Григория Богослова, богословие, творение, христианская антропология.

Theological Aspects of Creation in the Texts of the Liturgies of the Coptic Orthodox Church

Hieromonk Dawoud Elantony (Pasilios)

Moscow Theological Academy

Academy, Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad, 141312, Russian Federation

ariaghapy@gmail.com

For citation: Dawoud E. (Pasilios), hieromonk. "Theological Aspects of Creation in the Texts of the Liturgies of the Coptic Orthodox Church". *Theological Herald*, 1 (48), 2023, pp. 234–250 (in Russian). DOI: 10.31802/GB.2023.48.1.011

Abstract. The purpose of this article is to conduct a theological analysis of the texts of the Liturgies of the Coptic Church, based on the well-known manuscripts and rites of the Liturgies of St. Peter, St. Basil the Great, St. Mark and St. Gregory the Theologian. The purpose of the Coptic Church was to explain the teaching to its children in its simple content that the relationship of man with God in prayers and church sacraments is the relationship between the «Source», that is, God, and his «image and likeness», that is, man. Thus, the Christian faith has become in its essence – through this pedagogy – a school of prayer and communication in the divine life through the incarnation of the Word. The Liturgy provided the doctrinal foundations for explaining the truth, as it clarified the indissoluble connection between creation, incarnation, redemption and salvation, conveyed to us the spirit of the entire New Testament and presented the reasons for the incarnation of the Word and everything He did during His incarnation. Thus, the rites and Liturgies dictated an approach to the explanation of the doctrine, which emphasized that man is the image of God and a creation for the sake of divine communion. Thus, the analysis of the theology of creation is the initial stage in the analysis of the theology of the Coptic Liturgy. The article also uses a comparative analysis of translations in Russian, Arabic and Coptic languages, which will reveal the terminological features of a particular tradition, and also contributes to the further development of theological dialogue between Churches.

Keywords: Coptic Orthodox Church, the Liturgy of St. Mark, the Liturgy of St. Basil the Great, the Liturgy of St. Gregory the Theologian, theology, creation, Christian anthropology.

Богослужение является одним из важнейших элементов жизни каждой Церкви. И хотя это понятие обширно и включает в себя огромное число различных чинов, молитвословий и последований, центральное место в жизни Церкви несомненно занимает литургия. Коптская традиция включает в себя три чина литургий: литургию апостола Марка, литургию свт. Василия Великого и литургию свт. Григория Богослова. В рамках данной статьи будет проведён богословский анализ чинов литургии в рамках проблематики богословия творения, включая литургию апостола Марка (свт. Кирилла), которая была проанализирована ранее в другой нашей статье¹.

Литургия свт. Василия Великого

Первой рассмотрим литургию свт. Василия Великого. Уже в «Молитве по уготовлении алтаря» прослеживается важнейшая идея Бога как Творца, Который не оставляет Своё творение. В рамках православного учения это подразумевает именование Бога Промыслителем:

«Ты убо Господи сотвори ны достойны силою Духа Твоего Святаго совершати сие служение, да не впадем в суд пред славою Твоею великою, но принесем Тисию жертву благословения и с нею славу и величание во святилище Твоем»*.

أنت ياسيدنا اجعلنا مستحقين بقوة روحك القدس أن نكمل هذه الخدمة لكي بغير وقوع في دينونة أمام مجدك العظيم نقدم لك صعيدة البركة مجدا وعظم بهاء في قدسك**.

«Προοκ πεννηβ ἄριτεν νεικανος θεν τχομ нте пекпнегта εετ : εχοκ εβολ нтаи δακονα θαи .ιηα θεн оуметатиттен етрап ипаоо ипекниуτ иуот : нтенипак εδοуηпотετса исуот . Оуоот нем оуниуτ иметсаε θεн пеоуαβ нтак»***.

* Порфирий (Успенский), еп. Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). Санкт-Петербург, 1856. С. 120.

** القمص عيد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات) مطبعة عين شمس، 202–201 مصر، الطبعة الاولى 1902ص [Священный служебник — книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. Каир, 1902. С. 201–202].

*** نفسه المرجع [Там же].

1 Давуд Елантони (Пасилиос), иером. К вопросу о литургии апостола Марка // БВ. 2022. № 2 (45). С. 279–292.

При этом подчёркивается недостойность священнослужителя, который в силу этого должен уповать не на свои силы, а на Бога, могущего сотворить служителя тем орудием, посредством которого совершается Евхаристия. Также под этим подразумевается тот факт, что Бог имеет попечение о своём творении на всём протяжении его существования, определяя его бытие вообще и раскрывая его в рамках темпоральности. Об этом более подробно пишет свт. Афанасий Великий:

«Естество сотворённых вещей, как произошедшее из ничего, само в себе взятое, есть что-то текучее, немощное, смертное <...> чтобы вселенная не подверглась разрушению и не разрешилась опять в небытие, [Бог,] всё сотворив вечным Словом Своим и осуществив тварь, не попустил ей увлекаться и обуреваться собственным своим естеством, от чего угрожала бы ей опасность снова прийти в небытие, но как Благой управляет вселенною и поддерживает её в бытии Словом же Своим <...> чтобы тварь <...> могла твёрдо стоять в бытии, как причастная подлинно сущего от Отца Слова <...> и не подверглась бы тому, чему могла бы подвергнуться (т. е. небытию), если бы не соблюдал её Бог Слово»².

Просматривается и другая онтологическая грань творения — не просто акт, но акт, длящийся во времени и в этом плане совечный времени как физической величине и временности вообще, потому что именно творение постулирует его и делает реальностью для каждой твари, в том числе для человека.

В благодарственной молитве говорится ещё об одном элементе, связанном с богословием творения:

«Благодарим милосердного Создателя благих»³.

Удивительным является тот факт, что именно благом определяется цель творения, его причина и характеристика самого творения. При этом существует определённая амбивалентность данной категории, то есть не только сотворённое Богом благо, но и Сам Бог благ.

2 *Athanasius Alexandrinus. Contra gentes // PG. 25. Col. 18.* Рус. пер.: *Афанасий Великий, свт.* Слово на язычников 41 // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч. 1. Сергиев Посад, 1902. С. 181–182.

3 *Порфирий (Успенский), еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 120. Ср.: *كتاب عبد المسيح المسعودي، كتاب القمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الثلاثة القداسات الخولاجي المقدس، 408–406 ص* [Священный служебник — книга трёх литургий: св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 406–408].

Связано это, скорее всего, с тем, что по причастности к Богу человек, и через него всё творение, может стать причастником этого блага.

Далее, в «Молитве после чтения апостола, или Павлова послания» встречаются следующие слова:

«И якоже он, подражатель Тебе бысть, Творче жизни, тако и нас равно сподоби, делом и верою быти подражатели ему, и прославляти имя Твое, и хвалитися крестом Твоим на всякое время»*.

وكما تشبه بك أنت يا رئيس الحياة
هكذا نحن أيضًا إجعلنا مستحقين
أن نكون متشبهين به في العمل
والإيمان ممجدين إسمك القدوس
ومفخرين بصليبك كل حين وأنت
الذي نرسل لك إلى فوق المجد
والكرام والسجود مع أبيك الصالح
والروح القدس المحيي المساوي
لك الآن وكل أوان وإلى دهر
الدهور كلها**

Οτοϛ ὑφρητ̄ ἑταϗῖνι
ἰμοκ: ἵθοκ παρχηϛος
ἵτε πωνδ: παρητ̄ ἄνον
ζων ἄριτεν ἡεμπωα
εϑρενωπι εἰῆνι ἰμοϗ:
δεἷν πρωβ ἡεμ φηαετ̄
εἷτωϗ ἰπεκραν εϑοταβ:
οτοϛ εἷτωϗωϗ ἰμον δεἷν
πεκταγρος ἵσνοϗ ἡιβεν.
Οτοϛ ἵθοκ πετενοϗωρπ
νακ εἷτωϗ: ἰπῶϗ ἡεμ
πιταδ ἡεμ τ̄προσκῖνσις:
ἡεμ Πεκιωτ̄ ἡαζαθοϛ:
ἡεμ Πῖνεϗμα εϑοταβ
ἡρεϗτα ἡδο οτοϛ
ἡμοϗσιϛ ἡεμακ: τ̄νοϗ
ἡεμ ἡσνοϗ ἡιβεν ἡεμ ωα
εἷνεε ἡτε ἡενεε τ̄ηροτ̄:***.

* Порфирий (Успенский), еп. Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 126.

** القمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداست، ص 246–247) [Священный служебник — книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 246–247].

*** المرجع نفسه [Там же].

Тут также говорится о Боге, как о Творце самой жизни, при этом подразумевается в первую очередь человек. Эти слова могут являться отсылкой к Быт. 2, 7, где говорится, что Бог вдохнул в человека *дыхание жизни*. При этом основная семантическая нагрузка слов: «Творче жизни» — заключается в возвеличивании Господа, в утверждении Его всемогущества и прославлении Его деяний, в особенности величайшего из них — сотворения всего мира [и человека]. При этом нельзя не отметить очевидную отсылку к Священному Писанию:

«Посему умоляю вас: подражайте мне, как я Христу» (1 Кор. 4, 16).

Нельзя не заметить того, что в богословии Коптской Православной Церкви мир создан для человека и именно человеку дан в распоряжение. Более глубокое понимание этой идеи можно увидеть в «Молитве о мире», где сказано:

«О Царю мира, даждь нам мир Твой, яко вся нам даровал еси»*.	يا ملك السلام، أعطنا سلامك، لان كل شئ قد أعطيتنا**.	Ποτρο ἡτε ἴερῆννι μοι ναν ἡτεῖρῆννι: εἰωβ γαρ νἰβεν ἀκτῆνοῦ ναν***.
--	---	---

* Порфирий (Успенский), *ep.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 132.

** 279–278 ص. لقمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات. ص 279–278) [Священный служебник – книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 278–279].

*** المرجع نفسه [Там же].

Мысль о том, что именно Господь является Тем, Кто дарует человеку всё, может рассматриваться в двух отношениях. В соответствии с первым смыслом молящийся человек имеет имущество, Церковь и общину и возможность молиться, что вызывает у него чувство благодарственного трепета перед Творцом. Однако другое значение более онтологично и отсылает нас к первым главам Книги Бытия, где говорится о том, что Господь дарует человеку землю, чтобы тот возделывал её, преображал своей деятельностью. Таким образом, через человека возможно преобразить и приблизить к Творцу всё творение, и Адам является по замыслу тем, кто должен посредством себя обожить весь мир.

Ещё один интересный аспект богословия творения в Коптской литургии свт. Василия Великого содержится в «Молитве лобзания мира ко Отцу», где священник произносит следующие слова:

«Боже великий и вечный, создавший человека права, и смерть, яже завистию сатаны в мире вниде, разрушивый животворным пришествием едиnorodного сына Твоего Иисуса Христа Господа Бога и Спаса нашего, и исполный землю небесного мира»*.

يا الله العظيم الأبدى، الذي جبل الإنسان علي غير فساد. والموت الذي دخل إلي العالم بحسد إبليس هدمته، بالظهور المحيى الذي لابنك الوحيد الجنس ربنا وإلهنا ومخلصنا يسوع المسيح. وملأت الأرض من السلام الذي من السموات**.

Φ† ΠΙΝΙΩ† ΠΨΑΕΝΕΖ:
ΦΗΕΤΑΥΚΩΤ ἄΠΙΡΩΜΙ
ΕΞΕΡΗ ΕΧΕΝ †ΜΕΤΑΤΤΑΚΟ.
ΟΥΟΖ ΦΜΟΥ ΕΤΑϸΙ ΕΞΟΥΗ
ΕΠΙΚΟΜΟΟ: ΖΙΤΕΝ
ΠΦΘΟΝΟΟ ΝΤΕ ΠΔΙΑΒΟΛΟΟ:
ΑΚΨΕΡΨΩΡϸΙ ΖΙΤΕΝ
ΠΟΥΩΝΖ ΕΒΟΛ ΗΡΕϸΤΑΝΔΟ:
ΗΝΤΕ ΠΕΚΜΟΝΟΟΖΕΝΗΟ ΝΨΗΡΙ:
ΠΕΝΟΟ ΟΥΟΖ ΠΕΝΝΟΥ†
ΟΥΟΖ ΠΕΝΩΡ ΙΝΟ ΠΨΟ.
ΟΥΟΖ ΑΚΜΟΟ ἄΠΙΚΑΖΙ
ΕΒΟΛΔΕΠ †ΖΙΡΗΝΗ †ΕΒΟΛ
ΔΕΝ ΝΙΦΝΟΥ***.

- * *Порфирий (Успенский), еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 133.
- ** 135 [Священный القص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات. ص 135] служебник – книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 135].
- *** المرجع نفسه [Там же].

Здесь важно отметить два положения, требующие пояснения: Господь создаёт «человека права» (праведным) и разрушает смерть, которая вошла в мир через зависть сатаны.

Первое выражение указывает на человека в его состоянии до грехопадения. Бог создал человека во всей полноте:

«Бог сотворил человека непорочным, правым, любящим добро, свободным от печалей и забот, украшенным всякою добродетелью, изобилующим всеми благами, как бы некоторый второй мир – малый в великом, как нового ангела, поклоняющегося Богу <...> Он создал его по природе безгрешным и по воле свободным»⁴.

Такой высокий статус делал человека венцом творения Господа и вместе с тем возлагал большую ответственность за преступление Его заповедей. При этом данный факт становится важным в контексте христианской теодицеи. Известный богослов Ричард Суинберн

4 *Joannes Damascenus. De haeresibus // PG. 94. Col. 581.* Рус. пер.: *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. Москва, 2011. С. 50.

говорит о том, что «в современном мире многим теистам необходима теодицея» и что без неё зло просто не даёт Богу возможности существовать в современном мире⁵. При этом сложность составления приемлемой теодицеи — задача, доньше во многом не решённая богословием, не даёт теистам права оставлять попытки найти пути оправдания Бога. Ещё один современный западный богослов утверждает, что проблема зла является едва ли не самой, а может, и самой главной проблемой всех монотеистических религий. Этот вопрос является для теистов тем камнем преткновения, о который спотыкаются многие, берущиеся его решать⁶. Таким образом, данный фрагмент закладывает основание коптской теодицеи: человек сотворён Богом правым и добродетельным, лишённым страданий и смерти, при этом ответственность за сам факт грехопадения возлагается на сатану, который гордостью внёс смерть в мир.

Второе выражение говорит о том, что виновником смерти в мире является тоже сатана. При этом указывается главная причина, побудившая его к этим действиям, — зависть. Также важно отметить, что рассматривается это в контексте сотериологическом, в контексте воплощения Христа, пришедшего разрушить оковы смертные и вернуть человека к его первозданному состоянию, вернуть на путь духовно-нравственного совершенствования, в котором он сможет достичь соединения с Богом.

Непосредственно в Евхаристическом каноне литургии свт. Василия Великого встречаются слова, подчёркивающие абсолютное значение Бога в творении мира:

5 Swinburne R. Providence and the Problem of Evil. Oxford, 2011. P. 10.

6 Луттл Б. Бог и бессмысленное зло. Теодицея сотворённого мироустройства. Симферополь, 2008. С. 33.

«Сотворивый небо и землю, море, и вся яже в них, Отец Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, сотворивый о нем вся видимая и невидимая»*.

الذي خلق السماء والأرض والبحر وكل ما فيها، أبو ربنا والهنأ ومخلصنا يسوع المسيح، هذا الذي خلقت الكل بهما يري وما لا يري**

Φη̅ε̅τα̅ ρ̅ο̅α̅μ̅ιο̅ ἡ̅τ̅ε̅ ν̅ε̅μ̅ ἡ̅κ̅α̅θ̅ι̅ ν̅ε̅μ̅ φ̅ι̅ο̅μ̅: ν̅ε̅μ̅ ἡ̅ν̅ε̅τ̅ε̅ ἡ̅ν̅θ̅η̅το̅ϑ̅ τ̅η̅ρο̅ϑ̅. Φ̅ι̅ω̅τ̅ ἡ̅π̅ε̅νο̅ς̅ ο̅υ̅το̅ς̅ π̅ε̅ν̅νο̅ϑ̅† ο̅υ̅το̅ς̅ π̅ε̅ν̅σ̅ω̅τη̅ρ̅ Ἰ̅η̅ς̅ Χ̅ρ̅ς̅. Φ̅α̅ι̅ ἑ̅τ̅α̅κ̅θ̅α̅μ̅ιο̅ ἡ̅π̅τ̅η̅ρ̅ε̅ϑ̅ ἑ̅β̅ο̅λ̅η̅ι̅το̅τ̅ε̅: ἡ̅ν̅ε̅τ̅ο̅τ̅η̅α̅ϑ̅ ἑ̅ρ̅ω̅ο̅ϑ̅ ν̅ε̅μ̅ ἡ̅ν̅ε̅τ̅ε̅ ἡ̅σ̅ε̅α̅ϑ̅ ἑ̅ρ̅ω̅ο̅ϑ̅ ἀ̅ν̅***.

- * *Порфирий (Успенский), еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 137.
- ** *القمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات. ص 315* [Священный служебник — книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 315].
- *** *المرجع نفسه* [Там же].

И если первая часть данной фразы подчёркивает создание всей трёхчастной иерархии миробытия (небо, земля и море), то последняя часть остаётся несколько запутанной. Однако проблема разрешается в рамках анализа поэтической особенности: данная молитва имеет двухчастную повторяющуюся структуру, которая и обуславливает смысловое содержание данной части, по сути, повторяющей смысл первой: Господь является абсолютным Творцом мира.

В молитве по «Отче наш» также повторяется мысль о том, что Господь является творцом благ:

«Преизбыточествова благодать зиждителя благих Сына Твоего Единородного, Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа»⁷.

Отдельно стоит рассмотреть благость как соотнесение человека с Богом, о возможности человека стать благим, однако не только с помощью дара от Бога, но и своими силами в соединении с первым, поэтому можно говорить об определённом соработничестве. Человек будет настолько благ, насколько усвоит себе добродетели, присущие Божеству: любовь, целомудрие, воздержание, смирение. Автор Притчей

7 378 [Священный служебник-книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 378]; *Порфирий (Успенский), еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 149.

заявил, что *добрый приобретает благоволение от Господа* (Притч. 12, 2) и насыщается от путей своих (см. Притч. 14, 14).

Литургия свт. Григория Богослова

В литургии свт. Григория также встречаются места, раскрывающие богословие творения. Утверждается мысль о том, что именно Господь сотворил саму жизнь и благо:

«Сподобивый нас смиренных и грешных и недостойных раб Твоих предстати святому Твоему жертвеннику, и приносить, и служить пречистым Таинствам Нового Завета Твоего, Сам, Животворче и благих Подателю, сотвори с нами знамение во благо, и сподоби ны в чистой совести служить Тебе во вся дни живота нашего»*.

نحن عبيدك الأذلاء الخطاة غير المستحقين، أن نقتررب إلى مذبحك المقدس، ونقتررب ونخدم الأسرار فائقة النقاوة التي لعهدك الجديد. أنت أيها المحيي، ومانح الصالحات، اصنع معنا آية للخير، واجعلنا مستحقين أن نعبدك بضمير** طاهر كل أيام حياتنا

- * *Порфирий (Успенский), ep.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 183.
- ** *القداس الغريغوري، النص اليوناني مع الترجمة العربية، الأنبا أيبفانيوس 2015 ص 34 [Епифаний, ep.* Григорианская литургия – греческий текст с переводом на арабском языке. Каир, 2015. С. 43].

Несомненно, в этой литургии свидетельствуется тот факт, что вся Троица участвует в творении мира, однако стоит отметить, что данная идея ещё не претерпевает более глубокого развития, поэтому происходит номинальное отождествление Отца, Сына и Святого Духа в рамках богословия творения:

«Отцу совечивый и единосущный, и сопрестольный, и соизидительный»*.

المساوي للآب في الأزلية ومن نفس جوهره، والجالس معه** علي العرش والخالق معه

- * *Порфирий (Успенский), ep.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 183.
- ** *القداس الغريغوري، النص اليوناني مع الترجمة العربية، الأنبا أيبفانيوس ص 59 [Епифаний, ep.* Григорианская литургия – греческий текст с переводом на арабском языке. С. 59].

Литургия свт. Кирилла Александрийского

Важной теме творения человека больше всего внимания уделено в литургии свт. Кирилла Александрийского. Так, уже в молитве о мире встречаются следующие слова:

«Ты бо создал еси персть нашу и веси яко никтоже есть рожденный женщиною, иже не согрешит пред Тобою»*.

لأنك أنت العارف كخالق جبلتنا انه
**ليس مولود امرأة يتزكي أمامك

Πῦοοκ γαρ εἰςωοτην ζωο
ρεϋςωοητ: ἠπενηγλαςμα:
χε ἠμμοη χφο ηἰςημ ηαηαι
ἠπεκἠθο***.

* *Порфирий (Успенский)*, *еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). С. 210.

** 567 القمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخولاجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات. ص 567 [Священный служебник-книга трёх литургий св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд Эль-Мэсих Салиб. С. 567].

*** المرجع نفسه [Там же].

Здесь подразумеваются первые главы Книги Бытия, в которых описывается творение Богом всего мира, в том числе человека. Исходя из этого повествования, возникает важный вопрос: есть ли первичность в творении души и тела? Ясно, что существуют три допустимых варианта:

- 1) душа творится прежде тела (в частности, этой точки зрения придерживается Ориген⁸);
- 2) тело творится прежде души (такое мнение встречается у Тертуллиана, блж. Феодорита Кирского и свт. Иоанна Златоуста);
- 3) творение происходит одновременно (эта позиция закреплена в Предании Православной Церкви свт. Иоанном Дамаскином и прп. Максимом Исповедником).

Ещё одним важным элементом учения о сотворении человека является его трёхчастность, которую отмечает свт. Григорий Нисский:

«Только к устройению человека Творец всего приступает осмотрительно, чтобы вещество приготовить для его состава, и форму его

8 См. подробнее: *Origenes*. In *Genesim* 1, 13 // PG. 12. Col. 155D–155C; *Idem*. De *principiis* II, 8, 1 // PG. 11. Col. 221D–222A.

уподобить красотой известному первообразу, и предложить цель, ради которой он будет создан»⁹,

то есть учение о составе природы сотворённого человека, о назначении человека и об образе и подобию Божию в человеке.

«Дыхание жизни»

В этом контексте необходимо рассмотреть более подробно значение выражения: «дыхание жизни (πνοήν ζωής)». Есть несколько его пониманий в рамках толкования Священного Писания.

- 1) Сущностная Божественная эманация; данную точку зрения поддерживали в основном гностические течения¹⁰.
- 2) Это и есть душа человека. Данную точку зрения поддерживали отцы Александрийской богословской школы (например, Климент Александрийский) и свт. Григорий Богослов.
- 3) Это наименование Божественной энергии, Его творческого акта, в результате которого формируется душа человека. Данную точку зрения поддерживают блж. Августин, прп. Анастасий Синаит и, при более широком прочтении, прп. Иоанн Дамаскин:

«Бог из видимой и невидимой природы Своими руками творит человека <...>. Из земли Он образовал тело, душу же разумную и мыслящую дал ему Своим вдуновением»¹¹.

- 4) Это особая благодать Бога, которая сообщается человеку при сотворении. Данного мнения придерживался свт. Григорий Палама¹². Также необходимо отметить и свт. Афанасия Александрийского, который писал: «Бог не только сотворил нас из ничего, но, по благодати Слова,

9 *Gregorius Nyssenus. De opificio hominis // PG. 44. Col. 125–256. Рус. пер.: Григорий Нисский, свт. Об устройении человека // Творения святого Григория Нисского. Ч. 1. Москва, 1861. С. 87.*

10 См. подробнее об этом: Фокин А. Р. Душа // ПЭ. 2007. Т. 16. С. 449, 455–456.

11 *Joannes Damascenus. De haeresibus // PG. 94. Col. 692. Рус. пер.: Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры. С. 209.*

12 *Gregorius Palamas. Quaestio ad illum // PG. 150. Col. 1102. Рус. пер.: Григорий Палама, свт. Беседы (омилии). Москва, 1993. С. 168.*

В этой молитве говорится об абсолютности творения мира Богом, о творении всей материи и вещества, всех живых существ, всех стихий мира (что особенно важно в контексте античных представлений о составе материи), о творении человека по образу и подобию, о том, что всё сотворённое Богом — премудро устроенное и благое, а это позволяет говорить о причастности всего творения к Божественной благодати как таковой и указывает, что весь мир творится посредством Сына Божия.

Таким образом, единственный элемент, который не был подробно рассмотрен в рамках данной работы, — это учение о творении человека по образу и подобию Божию. Этому нас учит Священное Писание:

«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, [и над зверями,] и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (Быт. 1, 26–27).

А также:

«... кто прольёт кровь человеческую, того кровь прольётся рукою человека: ибо человек создан по образу Божию» (Быт. 9, 6).

Итак, основание данного учения — Священное Писание. Однако возникает вопрос, что подразумевается под понятиями образа и подобия Божия.

Об образе и подобию Божиим в человеке

В отношении образа Божия есть определённое согласие среди святых отцов, которые видят в этой характеристике способность человека отражать совершенства Бога в себе. Так, например, если Бог есть Премудрое Существо, то человек — разумное¹⁴. Бог — Существо духовное, человек также имеет душу. Бог Владычествует над всем, а человек владычествует над миром¹⁵.

14 См., например: *Cyrillus Alexandrinus. Commentarii in Joannem* 1,9 // PG. 73. Col. 422. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна 1,9 // Творения святителя Кирилла, архиепископа Александрийского. Кн. 2. Москва, 2001. С. 511.

15 *Irenaeus. Contra haereses* 5, 6 // PG. 7. Col. 1136D–1138C. Рус. пер.: *Иринея Лионский, св.* Против ересей / пер. прот. П. Преображенского. Санкт-Петербург, 2008. С.463.

Несколько сложнее обстоит дело с такой характеристикой, как подобие Бога в человеке. В частности, Александрийская богословская школа, в лице святителей Афанасия и Кирилла Александрийских, не различает эти понятия и говорит лишь о синонимичном ряде для подчёркивания соотнесённости Бога и человека.

Основой другого понимания служит то, что в стихе 27 Книги Бытия не говорится о подобии человека, что позволяет утверждать различие этих терминов. Это, в частности, замечает свт. Василий Великий:

«... по образу Нашему и по подобию Нашему», а в следующем стихе говорится: *И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его*, то есть о подобии 27-й стих умалчивает»¹⁶.

При этом важно, что единого мнения о том, что же означает «подобие» в случае отделения этого понятия от «образа» Божия, не существует в рамках святоотеческого толкования.

При таком высоком статусе человека неминуемо возникает вопрос о его статусе относительно всего остального творения. Так, свт. Григорий Нисский отмечает:

«... чтобы земное сопревознеслось с Божественным и, через сращивание дольного естества с естеством надмирным, единая некая благодать равночестно проходила по всей твари»¹⁷.

Такое понимание позволяет говорить о том, что человек является связующим звеном между всем материальным и Богом. Такой статус обуславливает, с одной стороны, полную власть человека над миром, а с другой — ответственность за этот мир. При этом есть также и другой онтологический уровень понимания этой идеи: если человек впадает в греховное состояние и не стремится к обожению, то через него и весь мир также не может приступить к богообщению, потому что для всех живых существ именно человек выступает единственным способом соединения с Творцом. Данная мысль важна в контексте современных богословских осмыслений проблемы экологии окружающего мира.

16 *Basiliius Caesariensis. Homilia I. In principio* // PG. 29. Col. 6. Рус. пер.: *Василий Великий, свт. Беседа 1. На слова Бытия: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему...»* // ЖМП. 1972. № 1. С. 36.

17 *Gregorius Nyssenus. Oratio catechetica* // PG. 45. Col. 89. Рус. пер.: *Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово* // Творения святого Григория Нисского. Ч. 4. Москва, 1862. С. 17.

Выводы

Подводя итог, важно отметить, что в целом учение о творении, содержащееся в литургиях коптской традиции (свт. Василия Великого, свт. Григория Богослова и ап. Марка), сходно по содержанию с учением Русской Православной Церкви. Существенный акцент делается на творении Богом мира из ничего, на сотворении Богом всего вещественного мира, что, в свою очередь, абсолютизирует Бога и позволяет переосмыслить Его Всемогущество в рамках христианского дискурса: человек, как венец творения, создаётся по образу и подобию, которые обуславливают, с одной стороны, его владычество над миром, а с другой — нравственную ответственность за этот мир, который имеет возможность соединиться с Богом только посредством человека, но последний не может реализовать это в греховном состоянии. Помимо творения как акта, оно продолжается и в рамках попечения Бога о мире, которое обозначается вопросом Промысла Творца о сотворённом мире и расширяется молитвенным осмыслением дарования Богом человеку всего необходимого для жизни, в том числе покаянного чувства, добродетелей и благодати.

Источники

- Athanasius Alexandrinus. Contra gentes* // PG. T. 25. Col. 4–96.
Athanasius Alexandrinus. De incarnatione Verbi // PG. T. 25. Col. 95–197.
Basilii Caesariensis. Homilia I. In principio // PG. T. 29. Col. 4A–28B.
Cyrillus Alexandrinus. Commentarii in Joannem // PG. T. 73. Col. 9–1156.
Gregorius Nyssenus. De officio hominis // PG. T. 44. Col. 125–256.
Gregorius Nyssenus. Oratio catechetica // PG. T. 45. Col. 11–107.
Gregorius Palamas. Quaestio ad illum // PG. T. 150. Col. 1102–1103.
Irenaeus. Contra haereses // PG. T. 7. Col. 433–1225.
Joannes Damascenus. De haeresibus // PG. T. 94. Col. 578–789.
Origenes. De principiis // PG. T. 11. Col. 218–225.
Origenes. In Genesim // PG. T. 12. Col. 91–281.
Афанасий Великий, свт. Слово на язычников // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч. 1. Сергиев Посад: Свято-Троицкая Сергиева Лавра собственная тип., 1902. С. 125–190.
Афанасий Великий, свт. Слово о воплощении Бога-Слова, и о пришествии Его к нам во плоти // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч. 1. Сергиев Посад: Свято-Троицкая Сергиева Лавра собственная тип., 1902. С. 191–263.

- Василий Великий, свят.* Беседа 1. На слова Бытия: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему...» // ЖМП. 1972. № 1. С. 31–58.
- Григорий Нисский, свят.* Об устройении человека // Творения святого Григория Нисского. Ч. 1. Москва: Тип. В. Готье, 1861. С. 76–222.
- Григорий Нисский, свят.* Большое огласительное слово // Творения святого Григория Нисского. Ч. 4. Москва: Тип. В. Готье, 1862. С. 8–45.
- Григорий Палама, свят.* Беседы (омилии). Москва: Паломник, 1993.
- Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. Москва: Отчий дом, 2011.
- Иринеи Лионский, св.* Против ересей / пер. прот. П. Преображенского. Санкт-Петербург: Изд. Олега Абышко, 2008.
- Кирилл Александрийский, свят.* Толкование на Евангелие от Иоанна // Творения святителя Кирилла, архиепископа Александрийского. Кн. 2. Москва: Паломник, 2001. С. 431–784.
- القمص عبد المسيح المسعودي، كتاب الخوارجي المقدس، (كتاب الثلاثة القداسات) مطبعة عين شمس، مصر، الطبعة الاولى 1902 [Священный служебник – книга трёх литургий: св. Василия, св. Григория и св. Кирилла / испр. и ред. Абд эль-Мэсих Салиб. Каир: Айн Шамс, 1902].
- 2015 لقداس الغريغوري، النص اليوناني مع الترجمة العربية، الأنبا أيفانيوس [Епифаний, еп. Григорианская литургия / греческий текст с переводом на арабском языке. Каир: Монастырь св. Макария, 2015].

Литература

- Порфирий (Успенский), еп.* Вероучение, богослужение, чиноположение и правило церковного благочиния египетских христиан (коптов). Санкт-Петербург: Тип. Имп. Акад. наук, 1856.
- Фокин А. Р. Душа // ПЭ. 2007. Т. 16. С. 447–456.
- Литтл Б. Бог и бессмысленное зло. Теодицея сотворенного мироустройства. Симферополь: Диайпи, 2008.
- Swinburne R. Providence and the Problem of Evil. Oxford: Oxford University Press, 2011.