

# САКРАМЕНТОЛОГИЧЕСКИЙ И ЭККЛЕСИОЛОГИЧЕСКИЙ АСПЕКТ СОТЕРИОЛОГИИ СВЯТИТЕЛЯ КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРИЙСКОГО

Священник Анатолий Липатов

магистр богословия

аспирант Московской духовной академии

141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия

lipatov\_anatoliy@mail.ru

**Для цитирования:** *Липатов А. И., свящ.* Сакраментологический и экклесиологический аспект сотериологии святителя Кирилла Александрийского // Богословский вестник. 2022. № 2 (45). С. 186–203. DOI: 10.31802/GB.2022.45.2.011

## Аннотация

УДК 27-185.5 (27-72)

Цель настоящей публикации — рассмотреть учение святителя Кирилла Александрийского о Церкви и её таинствах, без участия в которых человеку невозможно наследовать жизнь вечную. Свт. Кирилл учит о таинствах в ярко выраженном опытном аспекте сотериологии. Научная новизна исследования состоит в том, что поиск литературы по теме выявил отсутствие какой-либо исследовательской работы, специально посвящённой учению святителя о таинствах и их роли в отношении нашего спасения. Исключение составляет ряд публикаций, в которых рассматривается таинство Евхаристии в учении свт. Кирилла, однако данные исследования посвящены Евхаристии в рамках общего контекста его богословской системы. В настоящей публикации впервые в отечественной историографии предпринята попытка изучить сакраментологический и экклесиологический аспекты сотериологии великого святителя. В результате показано, что всё сотериологическое учение святителя Кирилла неизбежно соединяется с учением о Церкви и её таинствах.

**Ключевые слова:** свт. Кирилл Александрийский, таинства Церкви, Евхаристия, сотериология, грехопадение, крещение.

## Sacramentological and Ecclesiological Aspect of the Soteriology of St. Cyril of Alexandria

**Priest Anatoliy Lipatov**

MA in Theology

postgraduate student of the Moscow Theological Academy

Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad, 141300, Russia

lipatov\_anatoliy@mail.ru

**For citation:** Lipatov, Anatoliy I., priest. "Sacramentological and Ecclesiological Aspect of the Soteriology of St. Cyril of Alexandria". *Theological Herald*, no. 2 (45), 2022, pp. 186–203 (in Russian). DOI: 10.31802/GB.2022.45.2.011

**Abstract.** The purpose of this publication is to consider the teaching of St. Cyril of Alexandria about the Church and its sacraments, without participation in which it is impossible for a person to inherit eternal life. St. Cyril teaches the sacraments in a strongly experiential aspect of soteriology. The scientific novelty of the study lies in the fact that the search for literature on the topic revealed the absence of any research work specifically devoted to the teaching of the saint about the sacraments and their role in relation to our salvation. The exception is a number of publications that deal with the sacrament of the Eucharist in the teaching of St. Cyril, however, these studies are devoted to the Eucharist within the general context of his theological system. In this publication, for the first time in Russian historiography, an attempt was made to study the sacramentological and ecclesiological aspects of the soteriology of the great saint. As a result, it is shown that the whole soteriological teaching of St. Cyril is inevitably connected with the teaching about the Church and its sacraments.

**Keywords:** St. Cyril of Alexandria, sacraments of the Church, Eucharist, soteriology, fall into sin, baptism.

## Введение

Среди огромного наследия свт. Кирилла нет специального систематического труда о таинствах Церкви. Основные сочинения великого дидакала направлены на апологию веры (полемику с неправым учением) и экзегезу Священного Писания. Защищая правоверие, Александрийский епископ преследовал прежде всего сотериологические задачи, решая которые он раскрывал перед паствой учение о спасении человека. В период с 412 г. (который является началом его епископского служения) по 429 г. (ещё до борьбы с несторианской ересью) святитель в экзегетических сочинениях неоднократно говорит о таинствах Крещения и Евхаристии. Именно Крещение, Миропомазание и Евхаристия являются для него важнейшими таинствами, необходимыми для спасения.

Историография насчитывает достаточное количество работ, посвящённых вопросу Евхаристии<sup>1</sup>, однако остаётся совсем не исследованным значение церковных таинств и экклесиологии в трудах свт. Кирилла. Настоящая статья отчасти восполняет этот пробел, концентрируясь на учении святителя Кирилла Александрийского о Церкви и таинствах в сотериологическом аспекте.

## Церковь и её сакраментология

Свт. Кирилл богословствует о Церкви через призму библейской экзегезы. Из многих символических образов Церкви, которые он находит в Священном Писании, наиболее важными для него являются скиния, храм, город Сион и Тело Христово. Обсуждая эти образы, он представляет Церковь как сообщество веры, в котором человечество воссоздаётся во Христе через Святого Духа в сообщество, где верующие становятся едиными Святой Троице. Александрийский святитель широко пользуется типологическими образами Церкви. Церковь, по учению

1 *Struckmann A.* Eucharistielehre des heiligen Cyrill von Alexandrien. Paderborn, 1910; *Gebremedhin E.* Life-Giving Blessing an Inquiry into the Eucharistic Doctrine of Cyril of Alexandria. [Doctoral Dissertation]. Uppsala, 1977; *Желтов М., диак.* Евхаристия. Учение свт. Кирилла Александрийского о Евхаристии // ПЭ. 2008. Т. 17. С. 584–590; *Пономарёв П.* Учение св. Кирилла, архиепископа Александрийского, о Евхаристии // Православный собеседник. 1903. № 1. С. 659–736; *Welch J. L.* Christology and Eucharist in the Early Thought of Cyril of Alexandria. San Francisco (Calif.), 1994; *Макгакин И., прот.* Богословие Евхаристии в творениях святителя Кирилла Александрийского // Православное учение о церковных таинствах. Т. 1–3. Т. 2. Евхаристия: богословие. Священство. Москва, 2009. С. 75–96.

святителя, это «духовный Иерусалим или Сион (ἡ νοητὴ Ἱερουσαλήμ ἢ Σιών)»<sup>2</sup>, «гора Господня (ὄρος Κυρίου)»<sup>3</sup>, «Святая Земля и город (ἁγία γῆ καὶ πόλις)»<sup>4</sup>, «Господня земля (Κυρίου γῆ)»<sup>5</sup>, «смоковница (σηκός)»<sup>6</sup>, «остров (νῆσος)»<sup>7</sup>, «сад (κῆπος)»<sup>8</sup> и «дочь (θυγατήρ)»<sup>9</sup>.

В своих трудах свт. Кирилл стремится защитить паству от еретических взглядов, которые могли бы помешать достижению конечной цели Церкви — спасению. Он объясняет, что Церковь называется горою, поскольку она является домом *Бога живого* (1 Тим. 3, 15), высокою — поскольку в Церкви всё возвышенно, познаются догматы, происходит преобразование человека и в ней живёт Дух Святой. Святитель называет Церковь горою, противопоставляя этот образ учению эллинов, «ибо они неразумно учат, что надобно поклоняться камням и деревьям, и вообще твари. Она же ясно возвещает действительного и истинного Бога, Который устроил эту вселенную и хранит её благополучие и, как Бог, есть Владыка всяческих»<sup>10</sup>. По мысли свт. Кирилла, только в Церкви мы можем познать истинные догматы, получить истинное знание о Боге и понимание того, что только Бог является Творцом вселенной. Более того, только в Церкви человек может получить освящение, исцеление, преобразование и, соответственно, спасение. Также святитель указывает, насколько заблуждаются люди, которые ищут Бога вне Церкви, обожествляя разного рода материальные предметы.

Вероучение Церкви, как мы видим из послания свт. Кирилла к Константинопольскому клиру, совершенно, чисто, непорочно, является источником ко благу, потому что дано самим Спасителем, оно должно сохраняться в чистоте, ведь Церковь «содержит веру непорочную, чистую и благоисточную»<sup>11</sup>. Только в Церкви Христовой мы можем получить освящение, приняв её спасительные таинства и догматы. Таинства и учение о Церкви для святителя составляют важнейшую

- 2 *Cyrillus Alexandrinus*. In Isaiah 2 // PG. 70. Col. 68C, 459BC, 554CD, 561BC, 700BC, 1420D.
- 3 *Ibid.* // PG. 70. Col. 206D, 570A, 968D, 1209A, 1340A; *Idem*. Glaphyrorum in Genesis 2 // PG. 69. Col. 96D; *Idem*. Expositio in Psalmos // PG. 69. Col. 866B.
- 4 *Cyrillus Alexandrinus*. Expositio in Psalmos // PG. 69. Col. 866B; *Idem*. Glaphyrorum in Genesis 2 // PG. 69. Col. 96D; *Idem*. In Isaiah 1, 4 // PG. 70. Col. 206D, 570A, 968D, 1269A, 1340A.
- 5 *Cyrillus Alexandrinus*. In Isaiah 2, 2 // PG. 70. Col. 380CD.
- 6 *Ibid.* 3, 3 // PG. 70. Col. 729C.
- 7 *Ibid.* 4, 1 // PG. 70. Col. 826D, 861C, 869C, 973D.
- 8 *Ibid.* // PG. 70. Col. 1296B.
- 9 *Cyrillus Alexandrinus*. Expositio in Psalmos // PG. 69. Col. 1041D.
- 10 *Cyrillus Alexandrinus*. Commentarius in Michaeam Prophetam // PG. 71. Col. 696.
- 11 *Cyrillus Alexandrinus*. Ad clericos suos Constantinopoli constitutos. Ep. 10 // PG. 77. Col. 63–70.

главу его богословской экзегезы, которая, конечно, органически связана с таинством божественного домостроительства, или сотериологии<sup>12</sup>. Господь наш освятил Церковь не кровью жертвенных животных как в Ветхом Завете, а Своей собственной Кровью и дал тем самым вечное искупление и освящение Церкви, то есть всем чадам Церкви, которые живут её таинствами<sup>13</sup>.

Свт. Кирилл пишет, что таинства Церкви присутствуют в пути библейского Израиля. Такие лица Ветхого Завета, как Ревекка, Рахиль и Лия представляют образы Церкви, связанные с частными сторонами божественного домостроительства как в отношении тогдашних событий, так и в отношении их будущих значений. Исаак, по мысли святителя Кирилла, является символом Христа, а Ревекка, невеста Исаака, — символом Церкви: как Ревекка напоила слугу и его верблюдов, так и Церковь является для людей источником спасения<sup>14</sup>.

В тех же рамках свт. Кирилл понимает и другие ветхозаветные события, которые в свете их духовного толкования отсылают к таинствам Церкви. Уникальность храма Соломона и скинии предызображают и подразумевают соответствующим образом уникальность и непреходящую значимость Церкви как Тела Христова. Мы видим, что таинства Церкви отображаются символически в событиях и лицах Ветхого Завета. Так, указывая на отрывок Мих. 4, 1–2, свт. Кирилл подчёркивает, что в этом свидетельстве находится очевидное предызображение таинства Церкви, конечно, в толковательных его объяснениях. Истинное богопознание доступно только внутри Церкви, поскольку Церковь учит «догматам познания о Боге, Который светит с ясностью в жизни оправдавшихся во Христе и освящённых в Духе»<sup>15</sup>.

Согласно свт. Кириллу, понимание Церкви как Тела Христова и место присутствия Даров Христа — это та реальность, которая будет

- 12 *Cyrellus Alexandrinus*. In Isaiah 4, 2 // PG. 70. Col. 976AB. «Имя же Церкви являет собою множество уверовавших во Христа, священнослужителей и народ, пастырей и учителей и находящихся под их руководством и управлением. Но все сии обновлены во Христе в своё время, очевидно в то, в которое воссиял нам Бог Господь. Тогда-то, именно тогда, мы и обновлены в обновление жизни, обычаев и нравов, а также и богослужения, потому что отвергли ветхость греховную и соделались *нова тварь во Христе* (Гал. 6,15; 2 Кор. 5,17), детоводимые Его законами к достославному и достолюбезному жительству» (*Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на пророка Исаию // ТСО. 1890. Т. 57. Ч. 8. С. 531).
- 13 *Cyrellus Alexandrinus*. De capro emissario. Ep. XLI // PG. 77. Col. 201–222.
- 14 *Cyrellus Alexandrinus*. Glaphyrorum in Genesis 3 // PG. 69. Col. 18AD.
- 15 *Cyrellus Alexandrinus*. Commentarius in Michaeam Prophetam // PG. 71. Col. 696A.

существовать вовеки<sup>16</sup>. Христос — Искупитель всех тех, кто принял Его и навсегда вошёл в Его Тело (Церковь) как Живодателя и Того, Кто дарует жизнь и спасение.

Считая Церковь уникальным местом приближения ко спасению, свт. Кирилл уподобляет Церковь Ноеву ковчегу. Ковчег Ноя был инструментом и местом спасения каждого живого существа. То же самое можно сказать и о Церкви. Характерно замечание святителя об истиннейшем Ное-Христе, «который в прообразе древнего оного и славного ковчега устроил Церковь. Входящие в неё избегают угрожающей миру гибели»<sup>17</sup>. Как Ноев ковчег был единственным местом, где спаслись живые существа, так и Церковь Христова — единственное место, которое избавит от гибели верных своих чад.

Основываясь на Священном Писании, свт. Кирилл проповедовал, что Тело Христово, Церковь, никогда не будет побеждена сатаной как «совершенно неизменная, великая и истинная и непобедимая стена»<sup>18</sup>.

Миссия Церкви — приблизить человека ко спасению, именно поэтому евангельская проповедь распространяется на всех людей. Для свт. Кирилла Церковь является «*всевместилищем*» как всех принимающая и всех вмещающая<sup>19</sup>.

В момент Вознесения на небо Богочеловек не только в величайшей степени прославил человеческую природу, насколько это было возможно для сотворённого существа, но одновременно «прославил венец благодати на земле с участием Духа». Вот это причастие Пресвятого Духа связано непосредственно с «преображением при помощи благодати (διὰ χάριτος ἀναμόρφωσιν)»<sup>20</sup>, которая ощущается верующими опытным путём, приобретает внутри Церкви посредством священных таинств.

В учении свт. Кирилла отсутствуют формулировки схоластического характера в отношении описания священных таинств. Церковные таинства понимаются как особые благодатные служения, которые совершаются Святым Духом и дают приступающим к ним освящение и преобразование в нового человека во Христе. Святитель описывает и толкует действие и цель священных таинств внутри Церкви, связывая их с событиями искупительных страданий Христовых для того, чтобы

16 *Cyrillus Alexandrinus*. In Isaiah 1, 5 // PG. 70. Col. 1264CD, 1265AB.

17 *Cyrillus Alexandrinus*. Glaphyrorum in Genesim 2 // PG. 69. Col. 65B.

18 *Cyrillus Alexandrinus*. Expositio in Psalmos XXXII // PG. 69. Col. 865B.

19 *Cyrillus Alexandrinus*. Commentarius in Lucam // PG. 72. Col. 681BC.

20 *Cyrillus Alexandrinus*. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 2 // PG. 68. Col. 245B.

показать, что основа их тайноводства — это совершенствование верующего во Христе и Святом Духе.

Не остаётся без значения тот факт, что свт. Кирилл связывает священные таинства с крестной смертью Христа и в более обширном понимании — с Его Воскресением, так как оба эти события дополняют друг друга. Указывая, что, когда римский воин, стремясь удостовериться в смерти Христа, пронзил Его ребро копием, от Всесвятого Тела проистекли кровь и вода (см. Ин. 19, 34), свт. Кирилл подчёркивает:

«И вот заструилась кровь, смешанная с водой, чрез что Бог давал нам в этом событии как бы образ и некий начаток таинственного благословения (Евхаристии) и святого Крещения. Ведь действительно Христово есть и от Христа святое Крещение и сила таинственного благословения (Евхаристии) явилась нам от Святой Плоти»<sup>21</sup>.

Для свт. Кирилла Церковь не просто внешнее здание, а место, где каждый верующий может принять дары Святого Духа.

### Сотериологический аспект таинства Крещения

Священное таинство святого Крещения в творениях александрийского святителя считается способом входа человека в Тело Христово, которым является Церковь. Свт. Кирилл, указывая на это таинство, характеризует его как «божественное и чтимое таинство (θεῖον καὶ σεπτὸν μυστήριον)»<sup>22</sup>, «святое (ἅγιον)»<sup>23</sup>, «спасительное (σωτήριον)»<sup>24</sup>, «второе рождение (δευτέραν γέννησιν)»<sup>25</sup>, «баню пакибытия (λουτρὸν παλιγγενεσίας)»<sup>26</sup> и «обновлённую жизнь через освящение в Духе (εἰς καινότητα ζωῆς δι' ἁγιασμοῦ ἐν πνεύματι)»<sup>27</sup>. Прообразы таинства святого Крещения были и в Ветхом Завете, а именно: чудесное пересечение Чермного моря и облака<sup>28</sup>, однако наибольшим прообразом таинства святого Крещения, как говорит свт. Кирилл, было обрезание.

21 *Cyrillus Alexandrinus*. In Joannis Evangelium 12 // PG. 74. Col. 677B. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Творения. Ч. 3: Толкование на Евангелие от Иоанна. Кн. 12. Гл. 1. С. 843.

22 *Cyrillus Alexandrinus*. Contra Julianum 7 // PG. 76. Col. 878D.

23 *Cyrillus Alexandrinus*. Commentarius in Lucam // PG. 72. Col. 712C.

24 *Cyrillus Alexandrinus*. Expositio in Psalmos XLIV // PG. 69. Col. 1041BC, 1192B.

25 *Cyrillus Alexandrinus*. Commentarius in Lucam // PG. 72. Col. 526A.

26 *Cyrillus Alexandrinus*. Expositio in Psalmos. In. Ps. XXXI // PG. 69. Col. 865.

27 *Ibid.* Col. 872C.

28 *Cyrillus Alexandrinus*. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 3 // PG. 68. Col. 269A.

Святитель отмечает три основных соответствия между прообразованием и событием. Первое соответствие заключается в том, что обрезание было видимым знаком, который запечатлевал потомков Авраама в их верности истинному Богу, противопоставляя их другим народам. Точно так же и святое Крещение запечатлевает и различает всех людей независимо от того, в каком месте они принимают спасение во Христе. Вторым соответствием является принадлежность обрезанных народу Божию, которые носили обрезание как печать. Точно так же и крещаемый через святое таинство «печать Христову в себе прообразует, записывается в усыновление Божие». Третье соответствие — это символ, который представляют собой обрезанные: «наставительным словом веры и аскетичными трудами они отсекают и разрушают, отделив не тело, но очистив сердце»<sup>29</sup>. В качестве прообраза святого крещения свт. Кирилл определяет ветхозаветную заповедь об очищении перед едой, в которой «вода очистительная, имея образ истинного святого крещения, говорит именно о крещении во Христе»<sup>30</sup>.

Прообразованием святого Крещения являются также очистительные действия священников в их законническом служении. Оно, по мысли святителя, связано с бессилием и упразднением законнического священства, которое было замещено священством Христа. Такая практика закона Моисеева имеет двойной смысл, отсылающий к святому Крещению как к таинству благодати Христа. Данное Ветхим Заветом установление оказывается в следующем:

«Свойственное им священнодействие не имеет совершенства для освящения, но для истинного очищения скорее нуждается в божественном и священном Крещении, которое показывает нам иным образом, что Спаситель всех совершает священный и избранный Богом род, то есть нас, к освящению и отложению всякой скверны посредством святого и священного крещения»<sup>31</sup>.

После прихода в мир Спасителя святое Крещение является вратами входа верующего в рай, который потеряли люди после совершения греха и который снова получили после завершения плана божественного домостроительства. В этот рай «нас снова вводит Христос и поселяет через воду отдохновения, которая является святым Крещением»<sup>32</sup>.

29 *Cyrrillus Alexandrinus. Commentarius in Lucam* // PG. 72. Col. 500A.

30 *Ibid.* Col. 712B.

31 *Ibid.* Col. 712C.

32 *Cyrrillus Alexandrinus. Expositio in Psalmos XXII* // PG. 69. Col. 841A.

Свт. Кирилл указывает на определённый сотериологический характер этого таинства, на то, что Царство Божие, будучи причиной существования каждого человека и концом его подвига во Христе, имеет в качестве основания «оправдание верой, очищение через Крещение и приобретение Святого Духа, силу в духе служения»<sup>33</sup>.

Благодать и грех не могут существовать одновременно: когда ведётся борьба с грехом, тогда приходит благодать. Через таинство святого Крещения мы получаем прощение грехов и подлинное очищение (κάθαρσιν)<sup>34</sup> от грехов. Стоит отметить, что, согласно св. Кириллу, мы получаем прощение всех видов грехов<sup>35</sup>.

Святитель неоднократно повторяет эту мысль в разных сочинениях: через спасительное Крещение мы получаем прощение грехов<sup>36</sup>; через крещение Христос освобождает нас даже от древней вины или древних преступлений (ἀρχαίων αἰτιμάτων)<sup>37</sup>; через Крещение мы освобождаемся от всякого наказания за грех<sup>38</sup>; более того, Крещение освобождает нас от всех греховных пятен (κηλίδας τῶν πλημμελημάτων)<sup>39</sup>. Таким образом, когда свт. Кирилл говорит о том, что через Крещение мы получаем отпущение грехов, он имеет в виду, что мы становимся свободными от греха и его последствий, поэтому крещение действительно является спасительным.

Несмотря на прощение грехов в Крещении, даже в оправданном человеке стремление ко греху остаётся, само по себе это желание и стремление после Крещения не рассматривается как грех, но оно является той силой, которая ведёт человека ко греху.

В большинстве вышеупомянутых случаев в отношении Крещения свт. Кирилл говорит, как о прощении греха, так и об освящении человека. В учении святого отца эти понятия неразделимы. Говоря об освящении человека как о положительном аспекте оправдания, мы должны разделить его на две стадии. Оправданный человек в момент крещения вновь получает семя своего освящения. Под этим свт. Кирилл подразумевает только семя освящения, то есть освящение в относительном смысле, а не полное освящение. То же самое он имеет в виду, когда

33 *Cyrrillus Alexandrinus. Commentarius in Lucam // PG. 72. Col. 905B.*

34 *Ibid. Col. 649.*

35 *Cyrrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 11 // PG. 68. Col. 752.*

36 *Cyrrillus Alexandrinus. In Isaiam 1, 16 // PG. 70. Col. 41.*

37 *Cyrrillus Alexandrinus. De Incarnatione Unigenetis // PG. 75. Col. 1240.*

38 *Ibid. // PG. 75. Col. 1240.*

39 *Cyrrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 9 // PG. 68. Col. 628.*

говорит, что через Крещение мы получаем духовное возрождение<sup>40</sup>. И именно в Крещении мы получаем Божественную благодать, облакаемся во благо<sup>41</sup>. Крещение даёт силу и помогает идти, становится средством для духовного благословения и даёт благодать, благодаря чему мы становимся храмом Божиим<sup>42</sup>.

Но человек должен стараться и сотрудничать с Божественной благодатью для своего продвижения в святости, для своего совершенствования, поэтому сама суть освящения — это постепенное и полное нравственное преобразование человека путём избегания греха, и святой жизни во Христе. Хотя прощение грехов предлагается одинаково всем людям, благодать даётся каждому в соответствии с его верой. Свт. Кирилл иногда говорит, что благодать предлагается тем, кто крещён и имеет веру.

В учении Кирилла термин «освящение» имеет много значений. Он может означать посвящение человека Святому Богу<sup>43</sup> или предпочтение, которое человек отдаёт Богу<sup>44</sup>, исполнять волю Бога, приносить в жертву самого себя<sup>45</sup>. Свт. Кирилл говорит, что освящение человека возможно только через союз (синергию) человека с Богом.

Святое Крещение — это основной способ, которым мы принимаем Христа во всей полноте и становимся детьми Божиими<sup>46</sup>. В Крещении свт. Кирилл видит двойное исцеление, поскольку человек состоит из двух элементов, из тела и души: воды Крещения освящают материальное тело, а Дух освящает человеческую душу<sup>47</sup>.

Святой Дух с Его спасающей и освящающей благодатью подаётся не всем людям, но только верующим во Христа, в Церкви с её таинствами. «Познавшим явление Христа» даруется при Крещении «духовное возрождение через веру и Дух»<sup>48</sup>.

Для свт. Кирилла Несторий и его единомышленники должны объяснить: в смерть кого мы крестились? Это вопрос, который показывает наиболее страшные сотериологические последствия несторианских

40 *Cyrillus Alexandrinus*. In Isaiah 3, 1–2 // PG. 70. Col. 96.

41 *Cyrillus Alexandrinus*. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 11 // PG. 68. Col. 752.

42 *Cyrillus Alexandrinus*. De Sancta et Vivifica Trinitate // PG. 75. Col. 1181.

43 *Cyrillus Alexandrinus*. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 10 // PG. 68. Col. 880.

44 *Cyrillus Alexandrinus*. Adversus Nestorii blasphemias 2, 4 // PG. 76. Col. 81.

45 *Cyrillus Alexandrinus*. Contra Julianum 2 // PG. 76. Col. 593.

46 *Cyrillus Alexandrinus*. In epistolam ad Romanos 1, 3 // PG. 74. Col. 776.

47 *Cyrillus Alexandrinus*. In Joannis Evangelium 3, 5 // PG. 73. Col. 244.

48 *Cyrillus Alexandrinus*. In Isaiah 4, 2 // PG. 70. Col. 965.

воззрений в ипостасном разделении Бога Слова на двух сыновей, из которых составляется авторитет по единому равному достоинству.

### Таинство миропомазания

Если святое Крещение — это дверь входа в Церковь, способ и средства, которыми умерщвляется древний человек греха и возрождается во Христе, то таинство святого Миропомазания запечатлевает и завершает это переформатирование во Христе человеческой природы. Таинство, которое оживляет, усиливает, улучшает и запечатлевает нового во Христе человека — это святое таинство Миропомазания, которое, согласно св. Кириллу, является не чем иным, как таинством «заключительным (τῆς τελειώσεως)», которое получает верующий или младенец непосредственно после таинства святого Крещения<sup>49</sup>. Ссылаясь на литургическую жизнь Церкви, святитель называет совершаемое священнодействие таинством «мира (μῦρον)»<sup>50</sup>.

Всесвятой Дух является для александрийского святителя источником Даров, которые преподносятся верующему для взращивания благодати Всесвятого Духа в жизни каждого верующего и показывают важность таинства Миропомазания, поскольку свидетельствуют о «силе евангельского жителства», являющегося путём святым и чистым и, более того, «путём для очищенных»<sup>51</sup>. Основываясь на церковном фундаменте, верующие, возрождаемые в качестве нового творения, снабжаемые живодательным даром Святого Духа, должны заботиться о постоянном пребывании в себе благодати Святого Духа, поскольку «там, где полнота Духа, там всегда и чистота ума и сердца, и крайнее боговидение»<sup>52</sup>.

Святитель говорит о том, что только после принятия Крещения в человека вселяется Дух Святой и только после Крещения можно приступать к таинству святого Причащения. Но полное крещение и освящение человека завершается таинством Миропомазания. Все таинства должны подводить и приуготовлять человека к таинству Причащения:

49 Ibid. Col. 561D.

50 Ibid.

51 Ibid. 3, 3; Col. 753D.

52 *Cyrillus Alexandrinus. Adversus Anthropomorphitas 7 // PG. 76. Col. 1089CD.*

«Христос любит нас и предлагает Свою благодать не только посылая нам Святого Духа, но и через Свою животворящую Плоть, которую Он предлагает в святой Евхаристии для нашей жизни и освящения»<sup>53</sup>.

### Таинство божественной Евхаристии

Святитель Кирилл часто говорит в своих трудах о двух путях освящения человека. Это причастие Святому Духу и причастие Христовой Плоти в таинстве божественной Евхаристии: «Действительно, говорит святитель, мы причастились Ему (Слову) духовно и телесно, ибо когда Христос обитает в нас через Святого Духа и через таинственное благословение, тогда воистину закон греха осуждается в нас»<sup>54</sup>. Директор Института коллекции «Христианские источники» (Sources Chrétiennes), французский исследователь христологии свт. Кирилла Бернар Менье тоже приводит этот отрывок святителя, где последний излагает мысль о двух путях причастия людей Богу: причастие телесное, связанное с Евхаристией, и причастие духовное, осуществляемое Святым Духом<sup>55</sup>.

М. Никулин в исследовании «Толкование св. Кирилла Александрийского на Послание к Евреям» высказывает важную мысль: преступление Адама привело к трём основным последствиям: 1) физические последствия — смерть и тление; 2) моральные — господство греха и дьявола; 3) духовные — утрата Святого Духа. Христос, как новый Адам, избавил человечество от этих последствий в акте «возглавления». Дары спасительного действия Христа человечество получает посредством участия в Евхаристии и в стяжании Святого Духа<sup>56</sup>.

Исцеление и освящение человека совершается в главном церковном таинстве — святой Евхаристии через вкушение Плоти и Крови Христа. Евхаристия представляет собой центр всей жизни церковного Тела не только в качестве главного момента божественной службы, но и в каждом явлении, и в каждой своей стороне представляет сердце таинства Церкви. Другие священные таинства приготавливают и сподобляют христианина стать достойным причащения Тела и Крови

53 *Cyrrillus Alexandrinus. De recta fide ad Theodosium Imperatorem // PG. 76. Col. 1189.*

54 *Cyrrillus Alexandrinus. Fragmenta in Epistolam ad Romanos / ed. P. E. Pusey. Oxonii, 1872. P. 173–248.*

55 *Meunier B. Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite. Paris, 1997.*

56 *Никулин М. С., свящ. Толкование на послание к евреям святителя Кирилла Александрийского как источник по богословию первой половины V в. Санкт-Петербург, 2018. С. 262–263.*

Христовой, поскольку в божественной Евхаристии человек не только становится общником и причастником благодати Божией, но и причастником самого Господа и Бога и Спаса Христа.

Святитель называет божественную Евхаристию «таинственным благословением (μυστικὴ εὐλογία)»<sup>57</sup>, «таинственной трапезой (μυστικὴ τράπεζα)»<sup>58</sup>, «таинственным причащением (μυστικὴ μετάληψις)»<sup>59</sup>, «причащением Святой Плоти (μετάληψις ἁγίας σαρκός)»<sup>60</sup>, «бескровной жертвой (ἀναίμακτος θυσία)»<sup>61</sup>, «священнодействием хлеба, сошедшего с небес (ἱερουργία τοῦ ἐκ τοῦ οὐρανοῦ καταβάντος ἄρτου)»<sup>62</sup>, «святой трапезой (ἁγία τράπεζα)»<sup>63</sup>. Божественная Евхаристия оживляет христианина и приводит его к «нетлению (εἰς ἀφθαρσίαν)»<sup>64</sup>.

Таинство божественной Евхаристии действует способом уникальным, который невозможно понять: сверхприродным, но действительно реальным единением Христа, как главы Тела-Церкви, с членами, поскольку

«Вкушающие Плоть, все мы, Спасителя Христа и пьющие его Честную Кровь, жизнь имеем в самих себе, которая в Нём содержится, и, в Нём оставаясь, мы имеем Его и в самих себе»<sup>65</sup>.

Для святого отца таинство божественной Евхаристии и оживотворение верующих через Христа являются доказательством вечного превосходства над смертью и усвоение Даров Христа.

Божественная Евхаристия для свт. Кирилла представляет и показывает единство Церкви как Тела Христова, «поэтому мы и телом, и членами Христа называемся как принимающие в себя чрез благословение (Евхаристию) Самого Сына»<sup>66</sup>. Одновременно с этим оно является событием, в котором выражается непререкаемое единство членов с главой, а также членов между собой.

Христос в таинстве божественной Евхаристии через «Святого Духа в нас обитает, Богоподобно разделяет с нами наши тела, через Его святую

57 *Cyrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 2 // PG. 68. Col. 261B.*

58 *Ibid. Col. 289B.*

59 *Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium // PG. 74. Col. 560.*

60 *Cyrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 2 // PG. 68. Col. 249C.*

61 *Ibid. 3 // PG. 68. Col. 284B.*

62 *Ibid. 3 // PG. 68. Col. 289B, 604C.*

63 *Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium // PG. 73. Col. 572B.*

64 *Ibid. // PG. 73. Col. 520D–521A.*

65 *Cyrillus Alexandrinus. Commentarius in Lucam // PG. 72. Col. 909C.*

66 *Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium // PG. 73. Col. 584A.*

Плоть и Честную Кровь, которой мы сподобляемся в благословление живодательное, как в хлебе и вине»<sup>67</sup>. Здесь следует отметить ещё один аспект учения свт. Кирилла в отношении преложения евхаристических Даров. Свт. Кирилл исповедует и верит нерушимо в факт переменны преложения. Святой отец для описания этого момента использует глаголы «изменять» (μεθίστημι), «переделявать» (μεταλοίεω), «превращать» (μεταλλάσσω)<sup>68</sup>. Святитель говорит о том, что Бог, зная наши немощи, оставляет нам видимые и вкусовые качества вина и хлеба, чтобы мы не впадали в страх, увидев реальные Плоть и Кровь Господа<sup>69</sup>. Евхаристическое превращение необратимо: свт. Кирилл называет безумными тех, кто считает, что если не потребить Тело и Кровь в тот же день, то они перестают быть Телом и Кровью Христа<sup>70</sup>.

В Евхаристии плоть Христа освящает и оживотворяет причастников «силой соединённого с ним Слова»<sup>71</sup>. Сами по себе без соединения с Богом евхаристические Дары не смогли бы дать человеку обожение. Именно поэтому несторианство создаёт неразрешимые проблемы для церковного учения о Евхаристии. Причастник имеет общение с Богом, когда приобщается в Таинстве Евхаристии человеческой природы Христа, неразрывно соединенной с божественной природой. Вкушение плоти в Евхаристии становится бессмысленной «антропофагией» для несториан, которые разделяют единого Христа<sup>72</sup>.

Последствия несторианских зловерий приведут александрийского святителя к составлению одиннадцатого анафематизма, в котором он обращается к связи Евхаристии с Воплощением, а также к последствиям воззрений Нестория о теле Церкви. Согласно позиции Нестория, в божественной Евхаристии присутствует только тело богоносного человека, только тело отделённого от Божества, «подобного нам человека». С указанного момента начинаются замечания свт. Кирилла в отношении несторианских заблуждений о таинстве Евхаристии. Утверждения Нестория представляют собой для святого отца разделение ипостасного Слова, резко разделяемого еретиком на богоносного человека Христа и на Божественное Слово.

67 *Cyrillus Alexandrinus. Commentarius in Lucam* // PG. 72. Col. 912A.

68 *Ibid.*

69 *Ibid.*

70 Желтов М., диак. Евхаристия. Учение свт. Кирилла Александрийского о Евхаристии // ПЭ. 2008. Т. 17. С. 587.

71 *Cyrillus Alexandrinus. Fragmenta in Epistulam ad Romanos. Vol. 2. Oxonii, 1872. P. 707.*

72 Феодор (Юлаев), иером., Грезин П. К., Новиков В. В., Кожухов С. А., Маханько М. А. Кирилл свт. Архиепископ Александрийский // ПЭ. 2014. Т. 34. С. 275–276.

Свт. Кирилл в связи с этим подчёркивает, что в таинстве божественной Евхаристии верующие не приобщаются плоти и крови какого-то общего человека, поскольку «ибо это есть кровь не просто одного из обыкновенных смертных, но Самой Жизни по природе. Поэтому мы и телом и членами Христа называемся как принимающие в себя чрез благословение (Евхаристию) Самого Сына»<sup>73</sup>. Утверждение Нестория, говорит свт. Кирилл, отрицает, что в божественной Евхаристии верующие принимают Тело и Кровь Сына и Логоса Божия. В итоге это приводит к хуле и страшному результату антропофагии, потому что отдельно от Божественного Слова Дары становятся простыми элементами, неспособными оживотворять. Учитывая эти предпосылки, мы понимаем, на чём делает акцент святой отец в отношении таинства божественной Евхаристии, говоря: «Что могло бы быть святее святой трапезы Христовой?»<sup>74</sup>

Свт. Кирилл учит, что для того, чтобы жить духовной жизнью Христа Спасителя, мы должны приобщиться Слова, Которое есть жизнь по природе и Которое соделает нас духовно живыми<sup>75</sup>. Очищение от закона греха, присущего нам, совершается, по слову Христа, чрез вкушение Его плоти, не плоти общей или материальной, но собственной плоти Самого Слова (см.: Мф. 26, 26–28; Ин. 6, 53–58). Цель этого вкушения именно такова: «Освящение души чрез благодать духовную и божественную»<sup>76</sup>.

Согласно свт. Кириллу, люди достигают нетления чрез участие в таинственном благословении, то есть в Евхаристии. Прот. Г. Флоровский пишет:

«В своих сотериологических рассуждениях святитель Кирилл чаще всего опирается на два основных текста апостола Павла: “... как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола” (Евр. 2, 14) — и: “Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти” (Рим. 8, 3)»<sup>77</sup>.

Эти мысли ярко отражают две противоположности: это поражённая грехом и смертью плоть Адама и святая животворящая и исцеляющая плоть Христа.

73 *Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium 4, 2 // PG. 73. Col. 584A.*

74 *Ibid. // PG. 73. Col. 572B.*

75 *Ibid.*

76 *Пономарёв П. П. Учение святителя Кирилла Александрийского об Евхаристии // ПС. 1903. № 5. С. 659–694.*

77 *Флоровский Г., прот. Византийские отцы V–VIII вв. Минск, 2006. С. 82.*

Без Христа человеку невозможно спастись и получить избавление от тления, ибо Христос является жизнью, а пребывание вне Его означает отлучение себя от жизни.

«Крещённые и вкусившие Божественной благодати пусть уже знают, наконец, что, лениво и редко ходя в Церкви, подолгу уклоняясь от благословения Христова и измышляя вредное благочестие, состоящее в нежелании участвовать в таинственном общении со Христом, они тем самым удаляют себя от вечной жизни и отказываются от оживотворения»<sup>78</sup>.

«Удаляющиеся от Святой Церкви и причастия Святых Таин бывают врагами Божиими и друзьями демонов»<sup>79</sup>.

Свт. Кирилл говорит, что сатана боится причастников<sup>80</sup>. Причастники призываются не только к подготовке к самому таинству святой Евхаристии, но от причастников требуется и дальнейшее совершенствование:

«кто соделался причастником Христа через причащение святой Его Плоти и Крови, должно иметь и ум Его, и стараться идти путём Его деяний, с ясным разумением того, что заключается в Нём»<sup>81</sup>.

## Заключение

Рассмотрев учение свт. Кирилла о Церкви и её таинствах, можно заключить, что спасение невозможно без жизни в Церкви, а жизнь в Церкви — означает принятие её вероучения и жизнь её таинствами. Участвуя в таинствах, мы становимся едиными друг с другом и обретаем благодать Святого Духа, которая очищает нас и соединяет с Троичным Творцом. Церковь открывает нам вход в Божественное Царство, некогда потерянное нами через грехопадение. Таинство Крещения возрождает нас, а божественная Евхаристия позволяет стать причастниками божественной природы во Христе через Святого Духа. Церковь является тем кораблём, который приводит нас к гавани Царства Небесного. И как учил Спаситель Христос, врата ада не одолеют её.

78 *Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium 3, 6 // PG. 73. Col. 521.*

79 *Кирилл Александрийский, свт. Слово об исходе души и Страшном Суде. Москва, 1909. С. 18.*

80 *Cyrillus Alexandrinus. In Psalmum XXII // PG. 69. Col. 841, 1156.*

81 *Cyrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 17 // PG. 68. Col. 1072.*

Всё сотериологическое учение святителя Кирилла неизбежно соединяется с учением о Церкви и её таинствах. И как мы видим, Церковь — это ковчег спасения. Святитель Кирилл не сомневается, что Сам Господь Иисус Христос основал Церковь и что она непорочна, именно поэтому она основана не людьми, но самим Богом. Перед Церковью поставлена задача спасти человека, преподать благодать Божию через Святые Таинства. Церковь Нового Завета приглашает абсолютно всех людей ко спасению. Церковь — это духовный дом<sup>82</sup> и учреждение, которое не только основано Богом, но также постоянно сохраняется Им<sup>83</sup>. Христос приглашает людей стать членами Его Церкви. Принимая таинство святого Крещения, мы становимся членами Церкви, участниками смерти, воскресения и жизни Христа. Христос является краеугольным камнем, освящающим, оживляющим, спасающим, хранит и объединяет всю Церковь по всей вселенной.

Новая жизнь предлагается членам Церкви от Отца через Сына в Святом Духе. Святой Дух — это сила и душа Церкви<sup>84</sup>, которая поэтому в целом не подвержена ошибкам и, следовательно, непогрешима. Те, кто покидают Церковь грешат, потому что они отвергают основные учения Церкви, участвуют в жертвоприношениях еретиков<sup>85</sup>, отвергают даже Христа или живут жизнью, которая не свойственна святым. Именно поэтому члены Церкви — это святые всех поколений. По учению святого Кирилла, Церковь — единственный ковчег спасения человека, поэтому важно принадлежать Церкви, чтобы получить благодать и спасение.

### Источники

*Cyrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate // PG. T. 68. Col. 133–1125.*

*Cyrillus Alexandrinus. Glaphyrorum in Genesim // PG. T. 69. Col. 13–385.*

*Cyrillus Alexandrinus. Expositio in Psalmos // PG. T. 69. Col. 717–1273.*

*Cyrillus Alexandrinus. Commentarius in Isaiam Prophetam // PG. T. 70. Col. 9–1449.*

*Cyrillus Alexandrinus. Commentarius in Michaeam Prophetam // PG. T. 71. Col. 640–776.*

*Cyrillus Alexandrinus. Commentarius in Lucam // PG. T. 72. Col. 475–950.*

*Cyrillus Alexandrinus. In Joannis Evangelium // PG. T. 73. Col. 9–1056.*

*Cyrillus Alexandrinus. De Sancta et Vivifica Trinitate // PG. T. 75. Col. 1149–1189.*

*Cyrillus Alexandrinus. De Incarnatione Unigenetis // PG. T. 75. Col. 1189–1253.*

82 *Cyrillus Alexandrinus. In Isaiam // PG. 70. Col. 344.*

83 *Cyrillus Alexandrinus. De adoratione et cultu in spiritu et veritate 9 // PG. 68. Col. 589.*

84 *Cyrillus Alexandrinus. In epistulam I ad Corinthios 12, 9 // PG. 74. Col. 888.*

85 *Cyrillus Alexandrinus. In Osie 8, 12 // PG. 71. Col. 209.*

- Cyrillus Alexandrinus. Adversus Anthropomorphitas* // PG. Т. 76. Col. 1065–1132.
- Cyrillus Alexandrinus. De recta fide ad Theodosium Imperatorem* // PG. Т. 76. Col. 1133–1200.
- Cyrillus Alexandrinus. Adversus Nestorii blasphemias* // PG. Т. 76. Col. 9–248.
- Cyrillus Alexandrinus. Contra Julianum imperatorem* // PG. Т. 76. Col. 503–1064.
- Cyrillus Alexandrinus. Ad clericos suos Constantinopoli constitutos. Epistula 10* // PG. Т. 77. Col. 64–70.
- Cyrillus Alexandrinus. De capro emissario* // PG. Т. 77. Col. 201–222.
- Cyrillus Alexandrinus. Fragmenta in Epistulam ad Romanos. Vol. 2. Oxonii: Clarendon Press, 1872.*
- Кирилл Александрийский, свт.* Слово об исходе души и Страшном Суде. Москва: Афонский Русский Пантелеимонов монастырь; Типолиитография И. Ефимова, <sup>12</sup>1909.
- Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на пророка Исаию // Творения Святых Отцев в русском переводе, издаваемые при Московской духовной академии. Т. 54–57. Москва: Тип. М. Г. Волчанинова, 1887–1891.

## Литература

- Желтов М., диак.* Евхаристия. Учение свт. Кирилла Александрийского о Евхаристии // ПЭ. 2008. Т. 17. С. 584–590.
- Магкакн И., прот.* Богословие Евхаристии в творениях святителя Кирилла Александрийского // Православное учение о церковных таинствах: в 3-х т. Т. 2. Евхаристия: богословие. Священство. Москва: Синодальная библейско-богословская комиссия, 2009. С. 75–96.
- Никулин М. С., свящ.* Толкование на Послание к Евреям святителя Кирилла Александрийского как источник по богословию первой половины V в. / Санкт-Петербургская духовная академия. [Кандидатская диссертация]. Санкт-Петербург, 2018.
- Пономарев П.* Учение св. Кирилла, архиепископа Александрийского, об Евхаристии // Православный собеседник. 1903. № 1. С. 659–736.
- Флоровский Г., прот.* Византийские отцы V–VIII вв. Минск: Изд. Белорусского Экзазхата, 2006.
- Феодор (Юлаев), иером., Грезин П. К., Новиков В. В., Кожухов С. А., Маханько М. А.* Кирилл свт. Архиепископ Александрийский // ПЭ. 2014. Т. 34. С. 225–298.
- Meunier B.* Le Christ de Cyrille d'Alexandrie. L'humanité, le salut et la question monophysite. Paris: Beauchesne, 1997.
- Gebremedhin E.* Life-Giving Blessing an Inquiry into the Eucharistie Doctrine of Cyril of Alexandria. [Doctoral Dissertation]. Uppsala: Acta Universitatis Upsaliensis, 1977. (Studia doctrinae Christianae Upsaliensia; vol. 17).
- Struckmann A.* Eucharistielehre des heiligen Cyrill von Alexandrien. Paderborn: Schöningh, 1910.
- Welch J. L.* Christology and Eucharist in the Early Thought of Cyril of Alexandria. San Francisco (Calif.): Catholic Scholars Press, 1994.