

ОТДЕЛ I. ИСТОРИЯ ХРИСТИАНСТВА

ПОЛИТИЧЕСКИЕ ПРИЧИНЫ ГОНЕНИЙ НА ХРИСТИАН В ПЕРВОМ ТЫСЯЧЕЛЕТИИ: ИСТОРИКО- АНАЛИТИЧЕСКИЙ ОБЗОР

Протоиерей Павел Петрович Романенко

магистр богословия
старший преподаватель
Екатеринодарской духовной семинарии,
настоятель храма равноап. Кирилла и Мефодия
при Кубанском госуниверситете
350040 РФ Краснодарский край, г. Краснодар,
ул. Ставропольская, 149.
romanenko-pavel@mail.ru

Для цитирования: Романенко П. П., прот. Политические причины гонений на христиан в первом тысячелетии: историко-аналитический обзор // Церковный историк. 2025. № 1 (19). С. 15–30. DOI: 10.31802/СН.2025.1.19.001

Аннотация

УДК 2-674.5/332.24

С древнейших времён и вплоть до наших дней история человеческого рода с точки зрения социокультурного ракурса связана с самыми разными примерами проявления насилия, к которым можно отнести не только войны, но также репрессии, геноциды, травлю и, конечно же, религиозные гонения. При этом исторически одной из самых гонимых среди религий мира была христианская вера. В течение первого тысячелетия своей истории и вне зависимости от социально-политического статуса христианство сталкивалось с неприятием себя вплоть до попыток повсеместного насильственного уничтожения. Причины гонений на христиан не ограничивались непосредственным религиозным фактором. Даже в истории первого тысячелетия отдельные гонители руководствовались не столько религиозной мотивацией, сколько политическими причинами своего стремления

ограничить влияние христианской веры и её последователей. Уже в Римской империи полномасштабные государственные гонения в первую очередь были связаны не с проблематикой языческого культа, а с тем фактом, что неисполнение этого во многом формального культа рассматривалось как политическая неблагонадёжность. В последующие столетия, когда христианство стало господствующей религией Восточной Римской империи, последователи этой веры, проживающие на территории противников римлян, также автоматически считались нелояльным населением, что выступало одной из основных причин гонений на них. В настоящей статье будет сделана попытка проанализировать первое тысячелетие христианской истории именно с ракурса политической мотивации преследования христианского населения.

Ключевые слова: история христианства, религиозные гонения, христианская вера, Средние века, Римская империя, Сасанидская империя.

The Political Causes of the Persecution of Christians in the First Millennium: Historical and Analytical Review

Archpriest Pavel P. Romanenko

MA in Theology

Senior Teacher at the Ekaterinodar Theological Seminary

rector of the church of the same name Cyril and Methodius at Kuban State University

350040 RF Krasnodar Territory, Krasnodar, st. Stavropolskaya, 149

romanenko-pavel@mail.ru

For citation: Romanenko, Pavel P., Archpriest. "The Political Causes of the Persecution of Christians in the First Millennium: Historical and Analytical Review". *Church Historian*, № 1 (19), 2025, pp. 15–30 (in Russian). DOI: 10.31802/CH.2025.1.19.001

Abstract. From the Ancient to modern times, human history is associated with various forms of violence: wars, repressions, genocides, bullying and religious persecution. At the same time, historically one of the most persecuted religions in the world has been the Christian faith. During the first millennium of its history and regardless of socio-political status, Christianity faced rejection of itself, even to the point of attempts at widespread violent destruction. However, individual persecutors pursued not only religious, but also political aims of persecuting Christians. Already in the Roman Empire, full-scale state persecution was, first of all, not due to the performance of religious-state cult by Christians, which was considered political unreliability. When Christianity became the religion of the Eastern Roman Empire, the enemies of the empire began to view Christians as a disloyal population. This article will attempt to analyze the first millennium of Christian history precisely from the perspective of the political motivation for the persecution of the Christian population.

Keywords: history of Christianity; religious persecution, Christian faith, Middle Ages, Roman Empire, Sasanian Empire.

Если проследить историю человечества, можно обнаружить, что различного рода преследования (будь то гонения народов, религий, рас и т. п.) происходили практически на всём её протяжении. Основные причины гонений на христианство сформировались ещё во времена Римской империи I–IV вв. Известные исследователи древнего христианства (например, В. В. Болотов, М. Э. Поснов и А. П. Лебедев) выделяли следующие причины римских гонений: религиозные, общественные и политические¹. Ниже будет предпринята попытка проследить закономерности именно политически мотивированных гонений первого тысячелетия и их взаимосвязь с другими антихристианскими факторами.

Первые два столетия христианская вера не вызывала серьёзного беспокойства со стороны властей Римской империи по двум главным причинам. В первую очередь вплоть до окончания I в. христианство считалась чем-то вроде иудейской секты и находилось «под покровом» разрешённой в Риме иудейской религии. Как можно убедиться на основании письма Плиния Младшего императору Траяну², в начале II в. христианство уже начинает восприниматься новой религией, но её масштабы и число последователей были сравнительно немногочисленны и, таким образом, не вызвали серьёзного беспокойства со стороны императоров. Более того, императорская власть в чём-то даже помогла христианам, введя их преследования со стороны общественности в законные рамки. Хотя некоторые политические основания можно усмотреть и до III в., во времена гонений императоров Траяна (98–117 гг.), Адриана (117–138 гг.), Марка Аврелия (162–180 гг.) и др., тем не менее основной мотивацией преследований были общественно-религиозные причины, а их инициатором преимущественно было само общество, а не государственный аппарат Римской империи: «Систематические гонения начались только с эпохи Деция; но они не представляются характерным явлением для всей эпохи; они происходили редко и вспышками. Характерно то, что предписание Траяна «*christiani conquirendi non sunt*»» (не нужно выискивать христиан) в общем применялось в форме

- 1 Болотов В. В. Лекции по истории древней Церкви. II. История Церкви в период до Константина В. СПб.: 1910. С. 10–12; Поснов М. Э. История Христианской Церкви (до разделения церквей – 1054 г.). Брюссель: 1994. С. 87–93; Лебедев А. П. Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире при Константине Великом. СПб. 2006.
- 2 Письма Плиния Младшего. Книги I–X / Литературные памятники. Академия наук СССР. Книги I–X. М., 1982. С. 206.

полной фактической терпимости. Христиан не беспокоили, не мешали им развивать свой строй и иерархию, регулярно созывать синоды, приобретать недвижимость, строить церкви и капеллы и занимать, как упомянуто выше, многочисленные должности в гражданском управлении и в войске»³. Главной же целью настоящей статьи станет обзор гонений на христианскую веру в первом тысячелетии с выраженным политическим контекстом.

Однако, прежде чем перейти к политическим причинам гонений со стороны Римского государства с середины III в. и до установления полной власти императора Константина Великого, всё-таки обратим внимание на два гонения I-го столетия, которые, на наш взгляд, уже имели выраженный политической подтекст.

Первое гонение, на которое хотелось бы обратить внимание, это гонение со стороны царя Иудеи Ирода Агриппы I (37–44 гг. н. э.). Этому правителю была необходима политическая поддержка со стороны религиозно-общественного течения фарисеев. Для этого Ирод Агриппа сам старался выставить себя приверженцем традиционной еврейской религии. Инициированное Иродом в угоду фарисеям гонение на христиан в Иерусалиме (Деян. 12, 1–4) можно считать первым в истории христианства, причинами которого стали одновременно и политические, и религиозные основания. Если последние объяснялись тем, что Агриппа поддерживал религиозных противников христиан, то политические причины можно обнаружить в мотивации самого Агриппы. Несмотря на показную религиозность и следование Закону Моисееву, Агриппа допускал ряд принципиальных нарушений, которые выдают в нём человека неискреннего по отношению к вере. В частности, он обожествлял самого себя, возводил в свою честь статуи и проводил гладиаторские бои, что, конечно же, противоречило Ветхозаветному Закону⁴. Таким образом, с его стороны преследование христиан было не столько религиозным, сколько стремлением получить поддержку своей политической власти, угодив иудейским консервативно-религиозным кругам.

Второе же гонение, которое также имело политический подтекст — гонение императора Нерона. Ввиду вероятного поджога Рима самим

3 *Гарнак А.* Церковь и государство вплоть до установления государственной церкви. [Электронный ресурс]. URL: http://az.lib.ru/g/garnak_a/text_1900_kirche_und_staat_bis_zur_grundung_der_staatskirche.shtml (дата доступа 13.12.2024).

4 *Немировский А. А.* Агриппа I Ирод // ПЭ. Т. 1. М.: 2000. С. 270; История иудейского народа по археологии Иосифа Флавия: (Опыт крит. разбора и обраб.) / Иеромонах Иосиф. Сергиев Посад: Св.-Троиц. Сергиева лавра, 1903. С. 253.

императором⁵, обвинения в чём звучали в среде римских граждан, Нерону необходимо было снять с себя политическую ответственность, что и было сделано путём обвинения в пожаре последователей Христа⁶.

Гонения на христиан I — перв. пол. III вв. имели преимущественно религиозно-общественный характер и были вызваны общественным неприятием, а также различного рода предубеждениями народных масс по отношению к христианам. Однако к середине III в. Церковь всё заметнее стала превращаться в общественное движение, с которым должны были считаться римские политические силы. Находящиеся в упадке римская государственность и традиционная римская религиозность сделали попытку своего ренессанса. И если с точки зрения государственности христиане выражали полную лояльность политической и императорской власти Рима, то с традиционной римской религиозностью предстояла борьба, в которой проявился один из главных феноменов христианства — отстаивание себя с помощью исповедничества и мученичества.

Здесь необходимо отметить даже не переплетение, а единство римской государственной религии и римского государства. Физическим выражением этого единства в новую эру стало обожествление императора: «Государство, носитель традиции, принципов права, справедливости, считалось римлянами важнейшей ценностью, и служение ему воспринималось как смысл человеческой деятельности и одна из важнейших добродетелей»⁷. Возглавляемый Юпитером римский пантеон и культ императора выступали символами римского государства. Если до III в. обожествление императора ещё не имело абсолютных форм, то к середине упомянутого века императорский культ всё активнее развивается и доходит до определения правителя в качестве «*Dominus et deus*» (Господин и бог). Конфликт Рима и христианства, следствием которого в III в. стали масштабные гонения государственного уровня, состоял в невозможности для верующих во Христа людей выразить толерантность или лояльность римской религиозной культуре. Попытка полемики (Например, со стороны Тертуллиана и Оригена)⁸ также не увенчалась успехом.

Первым именно политическим гонением на христиан можно считать преследование во время правления римского императора Деция

5 Гай Светоний Транквилл. Жизнь двенадцати цезарей. М. С. 164.

6 Поснов М. Э. История Христианской Церкви (до разделения церквей — 1054 г.). С. 94.

7 Храпов А. В. Гонения на христиан в Римской империи // ПЭ. Т. 12. М.: 2006. С. 51.

8 Квинт Септимий Флоренс Тертуллиан. Апология // Богословские труды. Сборник двадцать пятый. М. 1984. С. 197; О началах. Против Цельса / Ориген. СПб., 2008. С. 404–790.

(249–251 гг.)⁹. К началу правления Деция Римская империя находилась в глубоком упадке. Новый император видел выход из кризиса в восстановлении старых римских порядков, и в том числе древнеримского религиозного культа. И если к политическим порядкам христиане были лояльны, то с римскими религиозными ценностями христиане не могли согласиться. Предполагается, что император Деций издал 2 эдикта, которые ударили по христианской вере. Первый эдикт был направлен против епископата Церкви и, таким образом, был призван обезглавить церковную организацию. Данный подход был впервые формально и последовательно использован со стороны римской власти, что является доказательством политического характера начавшихся гонений¹⁰.

Согласно же второму эдикту, все жители империи должны были принять участие во всеобщих языческих жертвоприношениях. Факт совершения жертвы подтверждался специальным документом («либеллы») и по сути являлся «актом верноподданнической присяги, который должен был сплотить жителей империи»¹¹. Формально эдикт не был направлен именно и только против христиан. Но по задумке его исполнение должно было помочь в выявлении христианского населения, для которого языческие жертвоприношения были принципиально недопустимыми. Христиан за неисполнение императорского указа обвиняли в нечестии и наказывали тюремным заключением, пытками или казнью¹². В случае отречения от веры, бывший христианин освобождался. Следствием неисполнения эдикта со стороны многих христиан стали массовые гонения, распространившиеся из Рима по всей империи.

Государственно-политический характер преследования христиан вновь приобрели в правление императора Валериана (253–260 гг.), сделавшего попытку восстановить в Римской империи традиционную общественную религию¹³. Последнему препятствовало распространившееся в государстве и отрицательно относящееся к язычеству христианство. Это побудило императора издать два эдикта против верующих. Первый эдикт был направлен, как и в случае императора Деция, против

9 О смертях преследователей (*De mortibus persecutorum*) / Лактанций; Пер. с лат. яз., вступ. ст., коммент., указ. и библиогр. список В. М. Тюленева. СПб, 1998. С. 127–128.

10 *Лебедев А. П.* Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире. С. 99–124.

11 *Храпов А. В.* Гонения на христиан в Римской империи. С. 62.

12 *Nicholson O.* «Christians, persecution of» // *The Oxford Dictionary of Late Antiquity*. 1995. P. 170.

13 О смертях преследователей (*De mortibus persecutorum*) С. 128.

высшего духовенства Церкви с надеждой, что «после отступничества предстоятелей Церкви за ними последует и паства»¹⁴. Неэффективность первого эдикта привела к изданию второго, который носил уже ярко выраженный государственно-политический характер и был направлен против тех христиан, которые принадлежали к знатному сословию (сенаторы и всадники). В случае отказа последних отречься от Христа, их часто не казнили, но старались вынудить к отречению путём лишения социальных преимуществ.

Наиболее жестоким гонением и, в некотором смысле, пиком антихристианской политики Римской империи стало «Великое гонение», начавшееся во время правления императора Диоклетиана и продолжавшееся некоторыми его преемниками в 303–313 годы. В начале правления Диоклетиана христианство находилось в относительно спокойном положении.

Однако после успешных войн на Востоке империи конца III в. соправитель Диоклетиана цезарь Галерий инициирует с 298 г. чистку римской армии от христианских воинов.

Хотя с именем Галерия связывается начало «Великого гонения»¹⁵, ответственность самого Диоклетиана была не меньшей. Пусть в первые годы правления он и не преследовал христиан, но это был период реформ в империи, которые рано или поздно должны были поставить перед римской властью проблематику наличия в стране значительного христианского населения. Император Диоклетиан проводил многосторонние реформы, целью которых было восстановление старых римских порядков, включая усиление древних религиозных традиций. Примечательно, что сам Диоклетиан принял на себя титул в честь языческого божества — «Юпитер»¹⁶.

Приближённые императора последовательно хотели склонить его к религиозным гонениям. Однако император, хотя и инициировал разрушения христианских храмов и другие меры, но настойчиво избегал масштабных и кровавых гонений. Однако после двух пожаров в императорской резиденции в Никомидии Диоклетиана убедили в том, что поджигателями были именно христиане. В свою очередь, покушение на жизнь императора могло расцениваться как политический вызов.

14 *Лебедев А. П.* Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире. С. 126–136; *Храпов А. В.* Гонения на христиан в Римской империи. С. 63.

15 О смертях преследователей (*De mortibus persecutorum*). С. 35, 149–150.

16 *Лебедев А. П.* Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире. С. 148–149.

После отказа придворных христиан совершить языческие жертвоприношения император окончательно убедился в нелояльности христиан и начал страшные гонения по всей империи. Единственными местами, где гонения были небольшими, стали Галлия и Британия, где отец будущего императора Константина Великого, Констанций I Хлор, ограничился формальными и несущественными мерами против христиан¹⁷.

Ещё больше гонения усилились после мятежей 303 г. в Армении и Сирии¹⁸, в которых также были обвинены христиане. С 305 г. Диоклециан фактически сложил с себя полномочия, и гонения продолжил фанатичный враг Церкви император Галерий. Гонение во всей Римской империи было остановлено после прихода к власти на Востоке императора Лициния, а на Западе императора Константина I. Они совместно издали Миланский эдикт 313 г., вводивший в империи веротерпимость. Время правления императора Константина стало триумфом для христианской веры. Церковь воспринимала новый этап в своей истории как победу над «ложными богами» в противостоянии, в котором дьявол использовал против зарождающегося христианства открытое насилие¹⁹.

Император Константин старался проводить политику веротерпимости. Несмотря на благоволение христианам, он не преследовал представителей старой языческой религии. Однако интересно обратить внимание на следующий феномен, проявившийся уже в правление императора Константина. В Церкви периодически вспыхивали доктринальные споры. В первые годы правления императора Константина римское правительство не вмешивалось в их ход, и следствием внутренних конфликтов традиционно становилось взаимное отлучение от церковного общения. Однако уже во время развития раскола донатистов в 312 г. противоборствующие стороны попробовали обратиться к императору Константину как к посреднику в конфликте. Последнее привело даже к изданию императорского эдикта о лишении донатистов их храмов и изгнании епископов. К 321 г. император, убедившись в бесполезности репрессий, фактически остановил преследования²⁰. Подобные тенденции по привлечению римской власти к доктринальным разногласиям были заметны на протяжении IV столетия во время арианских споров. Приверженные решениям Первого Вселенского

17 *Храпов А. В.* Гонения на христиан в Римской империи. С. 65–66.

18 *Евсевий Памфил.* О мучениках, в земле Палестинской просиявших. М., 2011. С. 9–84.

19 *Brown P.* Christianization and religious conflict // *The Cambridge Ancient History. Volume № 13.* Cambridge: 1998.

20 *Ткаченко А. А.* Донатизм // ПЭ. Т. 15. М.: 2007. С. 654–657.

Собора святители не раз императорской властью подвергались изгнанию (например, святители Афанасий Великий и Дионисий Медиоланский). При этом для римской власти это был скорее не религиозный, а политический вопрос: от спокойствия в Церкви зависел мир в самой империи. Во время правления императора Феодосия I 27 февраля 380 г. был издан эдикт, установивший никейское христианство в качестве государственной религии Римской империи²¹.

На так называемом периоде Вселенских соборов и Восточной Римской империи (Византии) в IV–IX вв. не будет останавливаться особое внимание, т. к. эпизоды преследований чаще всего были следствием доктринальных споров, расколов и ересей, которые представляют собой самостоятельный предмет исследования. Тем не менее отметим определённый политический характер некоторых происходивших в то время гонений. Этот политический характер был напрямую связан со стремлением императоров к сохранению религиозного мира в пределах государства, от которого напрямую зависела внутри- и внешнеполитическая обстановка. Например, после IV Вселенского собора в Халкидоне основной проблемой для византийских императоров было не столько разделение христианства, сколько развившаяся под влиянием этого фактора нелояльность коренной этнической общности жителей Египта («коптов»), который был житницей всей империи. Вспыхнувшие там бунты и мятежи напрямую угрожали целостности Византийской империи²². Стремлением к достижению внутривосточного мира можно объяснить прямую попытку императора Ираклия I (575–641 гг.) вмешаться в богословские споры и попробовать разрешить их с помощью эдиктов (государственных законов) религиозного характера. Император стремился заставить православных (верных решениям Халкидонского собора) христиан подчиниться компромиссным богословским решениям²³. Противостоящие такому подходу святитель Мартин I Исповедник и преподобный Максим Исповедник, отстаивавшие православие, стали, таким образом, жертвами не столько религиозными, сколько политическими.

Аналогичную ситуацию спустя столетие можно было наблюдать во время иконоборческих споров. Хотя весь спектр причин иконоборчества и остаётся до сих пор дискуссионной и не до конца исследованной проблематикой, но наличие политического характера действий

21 Пособов М. Э. История Христианской Церкви (до разделения церквей – 1054 г.). С. 267–268.

22 Там же. С. 423–433.

23 Болотов В. В. К истории императора Ираклия // Византийский временник. СПб. 1907. Т. 14. С. 68–124.

императоров Исаврийской династии не поддаётся сомнению и представляет собой феномен противостояния христианской власти христианской же Церкви, целью которого было ослабление влияния последней на жизнь византийского общества²⁴.

Обратим теперь внимание на политические и иные смежные причины в контексте феномена гонений за пределами Римской империи. Достаточно организованные гонения на христиан за границами империи можно обнаружить в IV в. у вестготов. Ещё в первой половине века Готия была языческой областью. Но благодаря деятельности епископа Вульфилы, проповедовавшего в этой стране в середине IV в., Готия постепенно обратилась к христианству. Тем не менее «большинство придунайских готов воспринимали христианство как составную часть римского образа жизни, который они или принимали, или отвергали в зависимости от отношения к империи»²⁵. Получается, что вопрос отношения готов к христианству был изначально достаточно сильно политизирован. Проповедь Вульфилы у готов привела не только к успешному насаждению христианства, но также к заметным культурным переменам. Например, Вульфила создал специальный алфавит или готское письмо, заменившее языческое руническое письмо, а также разработал готский календарь²⁶. Хотя Вульфила исповедовал христианство в арианской форме, но в середине IV в. именно арианство в виду ряда обстоятельств «воспринималось в качестве римского государственного культа»²⁷.

Первым в 348 г. гонения на ненавистных ему христиан начал вождь вестготов Аорих²⁸. Последователи Христа во главе со своим епископом Вульфиллой были вынуждены бежать из родных краёв и переселиться в Римскую империю. Тем не менее, несмотря на уход Вульфилы, к 370-м гг. христианство уже достаточно сильно распространилось среди готов, чтобы представлять угрозу для традиционного образа жизни²⁹. Сын Аориха и новый вождь вестготов Атанарих понимал, что мирный договор с римлянами является лишь временным перерывом, а потому предпринял попытку искоренить в Готии оставшихся христиан, которых

24 Баранов В. А. Иконоборчество // ПЭ. Т. 22. М.: 2009. С. 31–44.

25 Буданова В. П. Готы // ПЭ. Том 12. М.: 2006. С. 222–236.

26 Сократ Схоластик. Церковная история / Пер. СПбДА под ред. И. В. Кривушина. М., 1996. С. 283.

27 Буданова В. П. Готы С. 222–236.

28 Беликов Д. Н. Христианство у готов // «Православный Собеседник». 1886–1887. Казань.: 1886. С. 56.

29 Вольфрам Хервиг. Готы. От истоков до середины VI века (опыт исторической этнографии). СПб., 2003. С. 127; Беликов Д. Н. Христианство у готов. С. 60.

считал политически неблагонадёжным элементом общества. А потому гонение Атанариха можно справедливо считать именно политическим гонением, что подтверждается древними историками Церкви³⁰.

Восприятие христиан вне зависимости от их национальной и гражданской принадлежности в качестве нелояльного населения в будущем станет распространённым явлением, будь то Сасанидская или Оттоманская империи или же Аббасидский халифат.

Серьёзный политический подтекст имели гонения на христиан в Сасанидской империи. Их первопричина была религиозной, связанной с противостоянием зороастризма и христианства. Но начиная с IV в. эти гонения, ввиду противостояния Византии и Персии как ведущих держав Малой Азии, всё больше принимают политический характер.

Император Константин Великий предпринимал попытки защитить персидских христиан, что привело к восприятию христианского населения в качестве нелояльного. Более того, христиан часто считали даже тайными сторонниками Рима. Повсеместные и жестокие гонения были инициированы шахиншахом Шапуrom II (309–379)³¹. Этот персидский правитель считал, что христиане оказывают подрывную деятельность в противостоянии с римлянами и по этой причине удвоил для них религиозный налог. Невыплата этого налога со стороны некоторых христиан стала поводом для начала 40-летних гонений. В подтверждение политического характера гонений можно отметить, что больше всего во время этих гонений страдало христианское население из районов Персии, граничивших с Византийской империей. Кроме уже привычных форм гонений, Шапур стал практиковать массовую депортацию христианского населения вглубь персидских владений с целью освоения пустынных земель³². Во время гонения Шапура II по оценке историка Созомена погибло 16 тысяч христиан³³.

Преследования христиан были отмечены также при шахиншахах Йездигерде I (399–420), Вахрамы V (420–438), Йездигерде II (438–457), Хосрова I (531–579).

30 *Святитель Епифаний Кипрский* / Творения святых отцов в русском переводе: история и современность под ред. игум. Дионисия (Шлёнова). М.: Ч. 3. Т. 42. С. 74–82.

31 *Колесников А. И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных источников // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988 г. Часть 1. М., ГРВЛ, 1990. С. 213–221; С.; *Колесников А. И.* Гонения на христиан в доисламском Иране // ПЭ. Т. 12. М.: 2006. С. 49–50.

32 Там же.

33 Церковная история Эрмия Созомена Саламинского. СПб., 1851. С. 100–106.

Примечательно, что Йездигерд I сделал одним из самых страшных преступлений в Персии отступничество от зороастризма, каравшееся смертной казнью. Подобный подход в будущем начнут использовать сначала мусульмане-арабы, а потом турки и османы. В 562 г. в соответствии с мирным договором между шахиншахом Хосровом I и императором Восточной Римской империи Юстинианом I персидские христиане получили свободу вероисповедания. Но при этом обращение в христианство из других религий было по-прежнему запрещено и каралось смертной казнью. Важно отметить, что к тому времени большинство христиан в Персии находились уже в расколе со Вселенским Православием, т. к. после Эфесского собора 431 г. (Третьего Вселенского собора) и Халкидонского собора 451 г. (Четвёртого Вселенского собора) персидские христиане уклонились в несторианский раскол. Функционировавшая в Сасанидской империи Церковь Востока (Персидская церковь, Несторианская церковь) возглавлялась католикосом-патриархом Востока и придерживалась несторианской ереси. В этом контексте обратим внимание, что на разрыв с Православием также повлияло военное-политическое противостояние Персии и Византии. С другой стороны, этот разрыв привёл к интеграции Церкви Востока и её католикоса в административную жизнь Сасанидской империи, что остановило массовые гонения, ставшие после этого редкостью.

Массовые гонения на христиан в Персии возобновились в период наиболее кровавой и продолжительной византийско-сасанидской войны 602–628 гг. В 614 г. персидская армия захватила Иерусалим. После взятия города там произошла страшная резня, унёсшая жизнь десятков тысяч жителей города. Не меньшее число было обращено в рабство, и в том числе Иерусалимский патриарх святой Захарий Иерусалимский.

Завершая рассмотрение гонений на христиан в Персии, обратим внимание на существующее в науке мнение, согласно которому гонения на христиан в Сасанидской империи не имели целью искоренение самой христианской веры и обращения последователей Христа в зороастризм. Задачей персидских правителей было сохранение христианства в жизнеспособном состоянии, но в подчинённом по отношению к зороастризму положении. Кроме того, максимально пресекалось расширение христианской веры за счёт последователей зороастризма³⁴. Всё это подтверждает политический характер происходивших в Сасанидской империи гонений. Политику же персидских шахиншахов

34 *Richard E. P. A State of Mixture: Christians, Zoroastrians, and Iranian Political Culture in Late Antiquity. University of California Press. 2015. P. 49, 55–56.*

лучше всего выражают слова Ормизда IV (579–590), правившего в период после заключения мира с Юстинианом, а также в условиях отделения персидских христиан от Православной Церкви: «Как не может устоять престол царства нашего на одних только двух передних ножках, без двух задних, так не может устоять царство наше и не может утвердиться, если мы возбудим против себя живущих в нашей стране христиан и последователей других вероучений, несогласных с нами. Воздержитесь от нападков на христиан и неотступно совершайте дела праведные, дабы узрели это христиане и последователи прочих вероучений, восхвалили вас за это и устремились сердца их к вашему вероучению»³⁵.

Прежде чем рассматривать политические причины иных гонений, обратим вновь внимание на Византийскую империю и такой феномен, как сопровождавшееся гонениями иконоборческое движение. Хотя его причины до конца не раскрыты в современной науке из-за нехватки аутентичных источников, но всё больше иконоборчество рассматривается не столько как религиозный, сколько как политический феномен. Популярное в науке XX в. мнение о влиянии на развитие иконоборчества аниконичности ислама, в настоящее время можно считать во многом опровергнутым: «Многие исследователи рассматривают иконоборчество прежде всего как социальное и политическое движение, связанное с перераспределением формальной и неформальной власти в византийском обществе в момент внешнего и внутреннего кризиса (...) Иконоборчество представляется как попытка осуществления византийского варианта цезарепапизма, восстановления традиционного для поздней Римской империи императорского культа или повод для конфискации монастырской и церковной собственности»³⁶.

С VII в. многочисленные христиане на Ближнем Востоке и в Малой Азии оказываются под властью арабских халифатов. Связанные с этим религиозные ограничения и гонения были рассмотрены нами выше. Здесь же обратим внимание на некоторые политические аспекты. Омейядский халифат был относительно веротерпимым государством. Но появившаяся в 750 г. вторая династия арабских халифов, Аббасидский халифат, оказалась гораздо менее терпимой. На фоне побед византийских войск в войнах с арабами X в. преследования христиан усиливаются. Последние вновь оказались в ситуации, схожей с их положением в Сасанидской империи, когда мусульмане стали смотреть

35 *Ат-Табари Мухаммад*. История ат-Табари (История пророков и царей) [Электронный ресурс]. URL: <https://www.vostlit.info/Texts/rus5/Tabari/frameset.htm> (дата доступа 13.12.2023).

36 *Баранов В. А.* Иконоборчество // ПЭ. Т. 22. М.: 2009. С. 31–44.

на них как на людей, политически лояльных государству-противнику. В первую очередь это касалось именно православных христиан, в то время как несториане пользовались большим доверием³⁷.

Ещё одно арабское государство, Фатимидский халифат, просуществовало с 909 по 1171 гг. и распространило свою власть на территории Египта, Палестины и Сирии³⁸. Печальную известность получил халиф Аль-Хаким Биамриллах. История сохранила сведения о его эксцентричности и, возможно, психических отклонениях. Аль-Хаким преследовал христиан. Интересно обратить внимание, что это преследование стало ярким примером именно политических гонений. Христианские иерархи выразили солидарность части исламской общественности, выступавшей против непродуманных реформ халифа. Во многом христиане ушли в политическую оппозицию по отношению к ближайшему сподвижнику халифа Мухаммду ад-Дарази. В период между 1004 и 1014 гг. халиф издал закон о конфискации церковной собственности, сожжении крестов и некоторых церквей. Следствием этого указа стало разрушение многих храмов и даже такой святыни, как Храм Господень в Иерусалиме (в 1009 г.)³⁹. Гонения закончились только около 1017 г.

Завершая обзор гонений на христиан в первом тысячелетии, отметим ещё раз, что причины этих гонений были разнородные и, порой, переплетающиеся. Тем не менее обобщающая классификация гонений на религиозные, общественные и политические имеет право на существование. Касательно политических причин гонений, вполне ясно прослеживается их происхождение в середине III в., когда христианство вышло из-под покрова иудейской религии и стало восприниматься римской властью в качестве потенциальной и опасной политической угрозы. В свою очередь, попытка реставрации древнеримского культурно-религиозного культа как основы политического строя требовала устранения этой угрозы. Гонения на христиан в Римской империи прекратились только после того, как христианство стало господствующей религией государства. В свою очередь, новый статус христианской религии в Римской империи послужил политической причиной для гонений на христиан уже в соседних государствах и регионах, бросавших вызов военно-политическому господству римлян в Древнем мире. Вне зависимости от их гражданской и национальной

37 *Панченко К. А.* Ближневосточное Православие под османским владычеством: первые три столетия. 1516–1831. М., 2012. С. 19–46.

38 Там же. С. 48–51.

39 *Runciman S.* A History of the Crusades: Volume 1. Cambridge University Press. 1951. P. 35–36; *Успенский Ф. И.* История Крестовых походов. СПб., 2000. С. 13–32.

принадлежности, христиан начинают воспринимать в качестве потенциальных агентов и сторонников Римской империи, что ярче всего проявляется в период войн между Римской и Сасанидской империями, а затем во время арабской экспансии на Ближнем Востоке.

Список источников и литературы

- Квинт Септимий Флоренс Тертуллиан*. Апология // Богословские труды. Сборник двадцать пятый. М.: Издание Московской Патриархии. 1984. С. 169–226.
- Ат-Табари Мухаммад*. История ат-Табари (История пророков и царей) [Электронный ресурс]. URL: <https://www.vostlit.info/Texts/rus5/Tabari/frametext.htm> (дата доступа 13.12.2023).
- Евсевий Памфил*. О мучениках, в земле Палестинской просиявших. М.: Сибирская благовонница, 2011.
- О смертях преследователей (De mortibus persecutorum) / Лактанций; Пер. с лат. яз., вступ. ст., коммент., указ. и библиогр. список В. М. Тюленева. СПб: Алетей, 1998.
- О началах. Против Цельса / Ориген. СПб.: Библиополис, 2008.
- Письма Плиния Младшего. Книги I–X / Литературные памятники. Академия наук СССР. Книги I–X. М.: Издательство «Наука», 1982.
- Сократ Схоластик*. Церковная история / Пер. СПбДА под ред. И. В. Кривушина. М.: РОССПЭН, 1996.
- Святитель Епифаний Кипрский* / Творения святых отцов в русском переводе: история и современность под ред. игум. Дионисия (Шлёнова). М.: Ч. 3. Т. 42. С. 74–82.
- Церковная история Эрмия Созомена Саламинского. Санкт-Петербург: В тип. Фишера, 1851.
- Баранов В. А.* Иконоборчество // ПЭ. Том 22. М.: 2009. С. 31–44.
- Беликов Д. Н.* Христианство у готов // «Православный Собеседник» 1886–1887. Казань.: 1886.
- Болотов В. В.* Лекции по истории древней Церкви (в 4 томах). Том 2. История Церкви в период до Константина Великого. СПб.: Тип. М. Меркушева, 1910.
- Болотов В. В.* К истории императора Ираклия // Византийский временник. Санкт-Петербург: тип. Имп. Акад. наук. 1907. Т. 14. С. 68–124.
- Буданова В. П.* Готы // ПЭ. Том 12. М.: 2006. С. 222–236.
- Вольфрам Хервиг*. Готы. От истоков до середины VI века (опыт исторической этнографии). СПб.: Издательский Дом «Ювента», 2003.
- Гай Светоний Транквилл*. Жизнь двенадцати цезарей. М.: издательство «Наука». 1964.
- Гарнак А.* Церковь и государство вплоть до установления государственной церкви. [Электронный ресурс]. URL: http://az.lib.ru/g/garnak_a/text_1900_kirche_und_staat_bis_zur_grundung_der_staatskirche.shtml (дата доступа 13.12.2024).
- История иудейского народа по археологии Иосифа Флавия: (Опыт крит. разбора и обраб.) / Иеромонах Иосиф. Сергиев Посад: Св.-Троиц. Сергиева лавра, собств. тип., 1903.

- Колесников А. И.* Гонения на христиан в доисламском Иране // Православная энциклопедия. Т. 12. М.: 2006. С. 49–50.
- Колесников А. И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных источников // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988 г. Часть 1. М.: Наука, ГРВЛ, 1990. С. 213–221.
- Лебедев А. П.* Эпоха гонений на христиан и утверждение христианства в греко-римском мире при Константине Великом. СПб.: «Издательство Олега Абышко». 2006.
- Немировский А. А.* Агриппа I Ирод // ПЭ. Т. 1. М.: 2000. С. 270.
- Панченко К. А.* Ближневосточное Православие под османским владычеством: первые три столетия. 1516–1831. М.: «Индрик», 2012.
- Поснов М. Э.* История Христианской Церкви (до разделения церквей — 1054 г.). Брюссель: 1994.
- Ткаченко А. А.* Донатизм // Православная энциклопедия. Т. 15. М.: 2007. С. 654–657.
- Успенский Ф. И.* История Крестовых походов. СПб.: Евразия, 2000.
- Храпов А. В.* Гонения на христиан в Римской империи // Православная энциклопедия. М.: Церковно-науч. центр «Православная энциклопедия», 2006. Т. 12. С. 50–69.
- Brown P.* Christianization and religious conflict // The Cambridge Ancient History. Volume № 13. Cambridge: 1998.
- Nicholson O.* «Christians, persecution of» // The Oxford Dictionary of Late Antiquity. Oxford University Press. 1995.
- Richard E. P.* A State of Mixture: Christians, Zoroastrians, and Iranian Political Culture in Late Antiquity. University of California Press. 2015.
- Runciman S.* A History of the Crusades: Volume 1. Cambridge University Press. 1951.