

ОТДЕЛ II. РУССКАЯ ЦЕРКОВНАЯ ИСТОРИЯ

ПУТЬ РУССКИХ ПАЛОМНИКОВ В ИЕРУСАЛИМ: ПРОШЛОЕ И НАСТОЯЩЕЕ

Нина Абрамовна Семенченко

старший научный сотрудник
Института востоковедения РАН
107031, Москва, ул. Рождественка, 12
semnina2008@yandex.ru

Для цитирования: *Семенченко Н. А.* Путь русских паломников в Иерусалим: прошлое и настоящее // *Церковный историк.* 2022. № 2 (8). С. 27–51. DOI: 10.31802/СН.2022.8.2.002

Аннотация

УДК 2-41

В статье рассматриваются три этапа развития русского паломничества. Автор, ссылаясь на целый ряд паломнических дневников и путевых заметок, на материалы Императорского Православного Палестинского Общества (ИППО), на уже опубликованные современные исследования, сосредотачивается на аспектах, которые касаются непосредственно паломнического движения и самих паломников: на их подготовке к путешествию, нелёгком пути и встрече со Святой Землёй. Особое внимание уделяется переменам в условиях пребывания богомольцев в Иерусалиме и особенностям возрождающегося современного паломничества.

Ключевые слова: Святая Земля, Русская Палестина, Иерусалим, паломничество, русское подворье, Русская Духовная Миссия в Иерусалиме, Императорское Православное Палестинское Общество (ИППО), Русское Общество Пароходства и Торговли (РОПиТ).

Russian Pilgrims and Their Way to Jerusalem: Past and Present

Nina A. Semenchenko

Senior Research at the Institute of Oriental Studies at the Russian Academy of Sciences
107031, Moscow, Rozhdestvenka st., 12,
semnina2008@yandex.ru

For citation: Semenchenko, Nina A. "Russian Pilgrims and Their Way to Jerusalem: Past and Present". *Church Historian*, №.2 (8), 2022, pp. 27–51 (in Russian). DOI: 10.31802/CH.2022.8.2.002

Abstract. The article deals with three stages in the development of Russian pilgrimage. Based on a number of pilgrim diaries and travel notes, the materials of the Imperial Orthodox Palestinian Society (IOPS), already published modern studies, the author focuses on aspects that relate directly to the pilgrimage movement and the pilgrims as such: on their preparation for their journey, their hard voyage and their meeting with the Holy Land. Special focus is given to the changes in the conditions of the pilgrims' stay in Jerusalem and the features of the resurgent contemporary pilgrimage.

Keywords: Holy Land, Russian Palestine, Jerusalem, pilgrimage, Russian Compound, Russian Orthodox Ecclesiastical Mission in Jerusalem, Imperial Orthodox Palestinian Society (IOPS), Russian Steam Navigation and Trading Company (ROPiT).

Введение

Христианское паломничество в Святую Землю известно с древних времён. Паломниками всегда являлись преимущественно представители Восточной Церкви: русские, греки, армяне, грузины и сирийцы¹. Русские начали посещать Святую Землю после принятия христианства на Руси, о чём имеется немало упоминаний. Так, русский историк Н. М. Карамзин писал: «...мы знаем по иным современным и не менее достоверным свидетельствам, что россияне в XI в. часто давали обет видеть её места святыя»².

На раннем этапе и вплоть до XVIII в. паломничество было стихийным явлением и представляло собой отдельные эпизоды. Паломники шли через Кавказ, Турцию и далее на юг, до Палестины. В долгом пути их подстерегало немало опасностей. Многие не возвращались в родные места.

Когда Палестина находилась под властью Османской империи, тогда, согласно Кучук-Кайнарджийскому мирному договору, подписанному Россией и Турцией в июле 1774 г., все русские подданные и духовного, и светского звания имели право на свободное посещение Иерусалима и иных святых мест Палестины. С конца XVIII в. число русских богомольцев на Святой земле стало постепенно возрастать: если в первой половине XIX в. их насчитывалось одна-две сотни в год, то к середине века их число достигло одной тысячи в год.

Организованному паломническому движению, каковым оно стало к началу XX в., предшествовали долгие годы упорного стремления создать в Палестине подходящие условия для принятия богомольцев. Лишь после окончания Крымской войны наступил новый этап развития русского паломничества в Святой Земле.

Росту числа паломников в значительной мере способствовало открытие в 1856 г. прямых рейсов из Одессы до Яффы, что было заслугой Русского Общества Пароходства и Торговли (РОПиТ). Но массовым явлением паломничество стало после образования в 1882 г. Православного

1 נתן שור. ספר העליה לרגל לארץ-ישראל. תולדות העליה לרגל לארץ-ישראל מהתקופה הביזנטית ועד המאה ה-19. ירושלים, אריאל, 1994 עמ' 121

[Натан Шур. Книга о паломничестве в Палестину. История паломничества в Палестину с Византийского периода и до 19-го века. Иерусалим. 1994. С. 121]

2 Карамзин Н.М. История Государства Российского. М., 2002. ЭКСМО, С. 131.

Палестинского общества (ИППО)³. Апогей русского богомолья на Святой Земле пришёлся на первое десятилетие XX в., когда в Иерусалиме на праздновании Пасхи находилось, по разным оценкам, от 10 до 12 тысяч русских паломников. В связи с политическими событиями в России в начале века русское паломничество в Святую землю сократилось, а с началом Первой мировой войны в 1914 г. практически остановилось.

О святых местах Палестины и её паломниках ещё в XVIII и XIX вв. было опубликовано немало работ, тем не менее, интерес исследователей к Святому Граду, к Русской Палестине и паломникам не погас, а с возобновлением в конце прошлого века русского паломничества в Святую Землю даже заметно возрос, в том числе потому, что стали доступны новые архивные материалы и зарубежные публикации.

1. Ранний путь паломников в Иерусалим

«До середины XIX в. паломничество в Палестину было настоящим подвигом во имя веры. Продолжалось оно месяцами, а то и годами. Точного пути в Святую Землю паломники не знали, и лишь единицы могли отправляться в такой далёкий путь»⁴. «Отправлялись они поодиночке либо небольшими группами. Богомольцы могли добираться до Палестины двумя путями – сухопутным и морским. Дорога пролегла через Москву, Орёл, Киев. Затем желающие путешествовать по морю направлялись в Одессу»⁵. «Из других портовых городов Чёрного моря (Новороссийска или Батума) едва набиралась сотня паломников в год»⁶. Странники «сухопутного пути из Москвы направлялись в Подольск»⁷, далее – на юг России, к турецкой границе, и продолжали путь через Малую Азию и Сирию. Путешествие в Иерусалим всегда требовало много

3 В 1889 году общество получило почётный титул Императорского. Оно стало называться Императорским Православным Палестинским Обществом (ИППО).

4 *Елисеев А. В.* По белу свету. Очерки и картины из путешествия по трём частям Старого Света доктора А. В. Елисеева. СПб., 1895. Т. 2. С. 104. Цит. по: Инжеватов А.А. Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173>

5 Там же.

6 *Хитрово В. Н.* Русские паломники Святой Земли. Спутник православного паломника в Святую землю. Издание ИППО, Санкт-Петербург, 1905. С. 9.

7 *Елисеева А. В.* По белу свету. Т. 2. С. 104. Цит. по: Инжеватов А.А. Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173>.

терпения и лишения со стороны паломника, много денежных трат, много душевных сил и энергии. С одной стороны не было правильного маршрута, а с другой приходилось странствовать преимущественно по мусульманским землям «через кондовую туретчину»⁸. «Сухопутный вариант был чрезвычайно опасен, труден и продолжителен. Богомольцы шли месяцами, претерпевая всевозможные лишения, часто погибали»⁹. Из таких паломничеств живыми и невредимыми возвращалось не больше половины богомольцев.

Морской путь был короче и безопаснее, но менее удобный и дорогой. Паломники должны были плыть три-четыре дня на русском судне из Одессы до Константинополя, где затем ждали оказию, чтобы пересесть на иностранный пароход и добраться до палестинского порта Яффа. Был ещё один смешанный вариант, через Европейскую Турцию (даже Австрию и Италию) и через Архипелаг и Мраморное море в Константинополь.

Совершая паломничество в Святую Землю, русские христиане подвергали себя всевозможным неожиданностям и опасностям. Так, В. Н. Хитрово, сравнивая Палестину с другими частями света, писал: «Здесь всё, до чего коснулась Европа, осталось тем же, чем оно было две, три тысячи лет тому назад. Так же жили, так же одевались обыватели Востока во времена Авраама, Давида, Спасителя, как они живут и одеваются в настоящее время»¹⁰. Богомольцы приезжали в страну не только древнюю, но и мусульманскую, при этом, не зная местных обычаев, местного языка, а порой и не имея денежных средств. Помимо непривычного ландшафта и климата, русские паломники подвергались оскорблениям, нападениям и грабежам со стороны мусульманского населения. «Настоятель московского Иерусалимского подворья архимандрит Арсений, член Братства Святого Гроба, ещё в 1816 г. доносил императорскому двору о бедственном положении русских паломников в Палестине: В Иерусалиме никто не терпит столько бедности и нужды в пище, и одежде, и в самом убежище, как поклонники русские»¹¹.

8 *Алексеев А.В.* С русскими паломниками на Святой земле весной 1884 года. С. Петербург.

9 *Елисеева А. В.* По белу свету. Т. 2. С. 104. Цит. по: Инжеватов А. А. Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173>.

10 *Хитрово В. Н.* Неделя в Палестине. Из путевых воспоминаний В. Н. Хитрово. Санкт-Петербург 1879. С.1. URL: http://jerusalem-ippo.org/sv_z/pal/n_p/1/

11 *Каптерев Н.* Сношения Иерусалимских патриархов с русским правительством в текущем столетии (1815–1844)// Православный Палестинский Сборник. СПб. 1898. Т. 15, Вып. 1 (продолжение). С. 657. Цит. по: Тихон (Зайцев), архим., Феофан (Лукиянов), игум. Краткая

«По прибытию на Святую Землю русские паломники могли полагаться лишь на братскую помощь греческого православного духовенства. В тот период оно в лице патриарха Иерусалимского было единственным попечителем и опекуном русских паломников. Греческое духовенство по возможности заботилось о материальных и духовных потребностях богомольцев из далёкой России»¹².

Вопрос о положении паломников всегда стоял на повестке дня, но не входил в список приоритетных задач внешней религиозной политики Российской империи. И его решение откладывалось из года в год

2. Встреча со Святой Землей

Прерванное во время Крымской войны, паломничество возобновилось после заключения мира между Россией и Турцией. Тогда по инициативе российского Морского министерства 3 января 1856 г. в Петербурге было создано «Русское общество пароходства и торговли» (РОПиТ), деятельность которого распространялась на акватории Чёрного и Средиземного морей. Вскоре общество установило прямое сообщение между Россией и Палестиной, что значительно облегчило путь паломников.

На судах Пароходного общества русские богомольцы прибывали на Святую Землю, как и прежде, в основном в Яффу. Редко кто начинал паломнический путь в Хайфе. Древний город Яффа стал для паломников не просто портом: это было первое место на Святой Земле, куда ступала нога богомольца.

Порт Яффы был весьма опасен мелководьем и множеством подводных камней и рифов. «Прибывающий корабль останавливается в случае спокойного моря верстах в двух-трёх и даже пяти от берега. В случае бури, он вовсе не останавливается»¹³. Тогда пассажирам приходилось плыть в Порт-Саид или Хайфу, дабы оттуда вернуться в Яффу при более подходящей погоде. Из Порт-Саида можно было добраться до Палестины наземными путями через Александрию.

В. Н. Хитрово подробно описал высадку на берег, в версте от которого идёт подводная гряда камней, остаток ли древней пристани

история и деятельность Русской духовной миссии в Иерусалиме. URL: <https://rusdm.ru/history/392>

12 *Инжеватов А.* Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173>

13 *Хитрово В. Н.* Неделя в Палестине. С. 1. URL: http://jerusalem-ippo.org/sv_z/pal/n_p/1/

или другого сооружения. «Паломники и другие пассажиры опускались в лодки, и опытные лодочники-арабы, выждав подходящую волну, переправлялись на её гребень на другую сторону гряды, ещё несколько минут и паломники оказались на Святой Земле... Вступив на набережную, почувствовав под собой твёрдую землю, в ту же минуту паломник забывает всё. Не слыша гама и шума толпы, он не стесняется открыто выражать чувства, наполняющие его сердце: падает вниз и целует священную землю»¹⁴.

По приезде в Яффу поклонникам приходилось проживать два-три дня, а нередко и больше, для соблюдения разных формальностей; а затем месяцами выжидать okazji, чтобы пройти шестьдесят вёрст, отделяющих их от Иерусалима¹⁵. Большая часть путников отправлялась в Иерусалим в повозках или каруцах¹⁶, нанимаемых у немецких колонистов с платой от 1 руб. 75 коп. до 2 руб. за место, но многие шли пешком, запасаясь вьючным животным для клади, или ехали верхом на мулах, ослах, лошадях и верблюдах¹⁷.

После ночного перевала паломники на следующее утро прибывали в Иерусалим. Чувства, испытываемые ими, ярко описал А. Н. Муравьёв: «Кто выразит все чувства, волнующие грудь при внезапном появлении Святого Града. И можно ли изъяснить речами то тайное брожение радости и страха, которыми попеременно движется сердце в сие торжественное мгновение, когда все дивные имена Сиона и Голгофы и Элеона, с юных лет и только во святине храмов поражавшие слух наш, внезапно олицетворяются пред очарованными глазами»¹⁸.

Когда паломники входили в Иерусалим, открывавшаяся перед их глазами картина отличалась от «воображаемой Палестины»: «заброшенность и запустение, мрачные, полуразрушенные улицы, грязные, нищие базары, которые оживлялись только в период больших христианских праздников, особенно на Пасху, когда в Иерусалим съезжались многочисленные паломники»¹⁹. Палестина была тогда заброшенной провинцией Османской империи. Османский султанат не придавал

14 Там же. С. 14.

15 Там же. С. 16.

16 Каруца – румынская или молдавская повозка, телега.

17 *Тимаев Н.* Иерусалим и Палестина. СПб, 1891. Цит. по: Андреев А. История Иерусалима. М. 2004. С. 201.

18 *Муравьёв А. Н.* Путешествие ко святым местам в 1830 году // Святые места вблизи и издали: Путевые заметки русских писателей I половины XIX в. / [сост. К. Ургузова; вступ. ст. В. В. Наумкина; комментарии Е. Н. и Л. А. Колесовых и др.] М., 1995. С. 122.

19 *Носенко Т.В.* Иерусалим. Три религии – три мира. б/м 2006.

значения развитию Палестины даже когда, после наполеоновских войн, различные христианские конфессии, а также христианские державы стали соперничать друг с другом за влияние на Святой Земле и контроль над главными христианским святынями. После первой встречи со Святым Городом, одни богомольцы, взирая на это убожество, огорчались, другие вопреки всему сохраняли в памяти ту «воображаемую Палестину», которую знали с детства.

После нелёгкой дороги каждую группу русских паломников при входе в Иерусалим встречали греческие священнослужители и переводчик, помогавшие в размещении. Первые три дня богомольцы жили и питались в патриаршем монастыре. Приют был довольно жалким. «Это были кельи, в которых не было даже самого необходимого: голые нары, каменный пол, не всегда покрытый матами и циновками»²⁰.

С первого дня начинались поборы. У паломников «спрашивали их собственные имена, а также имена их родителей, живых или умерших, и записывали в синодик. За каждое записанное имя нужно было платить, деньги шли на искупление Гроба Господня от магометан»²¹. Также приходилось платить за пропуск в храм Гроба Господня и т.д. Паломник, не имеющий денег, подвергался выговорам и упрёкам и получал лишь хлеб и кашу, «а в воскресные дни – сыр и прочее, за что должен был исправлять послушание. Если кто трудолюбив и трезв, то получал каждую субботу водку и три фунта белого вина, рыбы, сыра, яиц и обувь и имел право продавать свою порцию. Если кто из таковых был примечен два или три раза пьяным, то подвергался разным неприятностям от греческого духовенства и лишался вышеуказанной порции: ему дают тогда уже только один хлеб и манжу»²².

На третий день паломникам приходилось переселяться в другие греческие монастыри в Иерусалиме, каковых было одиннадцать мужских и два женских. И снова каждый паломник платил: на этот раз 30 пиастров (18 руб. ассигнациями по тогдашнему курсу) игумену монастыря за проживание независимо от количества дней.

20 *Елисеева А. В.* По белу свету. Т. 2. С. 104. Цит. по: Инжеватов А. А. Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173>.

21 Черты русского поклонничества: указания наших паломников-писателей на духовные и материальные нужды русских поклонников. Печатано по распоряжению Министерства Народного Просвещения. 1862 г. URL: http://jerusalem-ippo.org/sv_z/pal/21_5_14/

22 Там же.

Открытие круговых рейсов Одесса – Александрия – Одесса с заходом в палестинский порт Яффу привело к росту числа паломников. Пароходы отплывали из Одессы раз в две недели²³. После многочисленных заходов в разные портовые города Турции, Сирии и Ливана они через десять дней прибывали в Хайфу, на следующее утро – в Яффу. В последующие годы пароходы из Одессы стали выходить каждую неделю, а порой чаще.

С увеличением потока поклонников ситуация с размещением усложнилась, причём особенно в женских монастырях, поскольку основную часть русских паломников составляли женщины. И тогда в 1864 году на территории так называемых Русских построек²⁴ было создано первое русское подворье, рассчитанное на восемьсот человек²⁵. Однако вскоре и оно уже не вмещало русских богомольцев. Таким образом, неустроенность быта паломников, отсутствие постоянного жилья, медицинской помощи и гарантий безопасности приводило к тому, что русские люди в Святой Земле продолжали зависеть от милости или немилости турецких властей и греческого духовенства. Надо полагать, что последнее, со своей стороны, делало всё возможное для призрения русских паломников и облегчения им священного подвига. Но хотя условия их проживания в греческих монастырях с годами менялись, они всё же оставались малоподходящими для богомольцев. Так, в 1862 г. по распоряжению Министерства народного просвещения была опубликована статья «Черты русского поклонничества», где подробно описывались особенности иерусалимских «монастырей, принимавших паломников: Они состоят из жилых покоев большей или меньшей величины, расположенных в несколько ярусов, с непосредственными выходами на открытые площадки или террасы, главное назначение которых – сток по ним в особые цистерны воды во время периодических дождей, для накопления запаса её на остальное время года»²⁶.

«В соответствии с палестинским климатом и привычками местных жителей, келлии этих монастырей были приспособлены единственно

23 РОПит. Указатель РОПит с приложением сведений о торговле на Ближнем Востоке. Одесса, 1910. С. 59.

24 Русские постройки – участок земли в Иерусалиме, вблизи Старого города, где находились Свято-Троицкий собор, Русская духовная миссия в Иерусалиме и несколько подворий для приёма паломников.

25 Отчёт ППО за 1885–1886 год. СПб. 1886. С. 4–5. Цит. по: Лисовой Н. Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в начале века. М. 2006. С. 122.

26 Черты русского поклонничества ...

к защите от палящего зноя, но, не имея сеней, печей, деревянных полов, двойных рам и крепких дверей, вовсе не защищали или защищали весьма мало от дождя и сырости, имеющих столь вредное влияние на жителей Севера, привыкших к сухим и тёплым жилищам своей родины. При этом келлии эти далеко не все были снабжены даже предметами первой необходимости: нарами и матами на каменные полы или циновками. Размещение поклонников зависело от большего или меньшего их числа, так что в одном году они размещались теснее, в другом – просторнее»²⁷.

Автор статьи уделяет особое внимание Размещению паломников и их быту, поскольку от решения этого вопроса зависело в немалой степени настроение паломников, их восприятие Палестины, её святых мест и паломнический процесс в целом. Более того, условия в келлиях влияли на состояние здоровья многих богомольцев.

3. Забота о паломниках

Одиннадцатого февраля 1847 года император Николай I одобрил поданное о ему государственным канцлером по предварительном обсуждении с обер-прокурором Синода представление об учреждении Духовной Миссии в Иерусалиме²⁸. Начальником Миссии был назначен сам архимандрит Порфирий. Согласно, полученной инструкции, Миссии не «1рекомендовалось вмешиваться в житейские дела русских паломников, которые находились на попечении Иерусалимской Церкви. Хотя глава миссии не был официально уполномочен заниматься русскими паломниками, он по собственной инициативе пытался в конкретных случаях улучшить тяжёлые условия их быта. Фактически Порфирий Успенский в этот короткий период заложил основы той деятельности, которую российские представители широко развернули на Святой Земле уже во второй половине XIX в., после Крымской войны»²⁹.

Вторая Русская духовная миссия вернулась в Иерусалим, как было сказано, в 1857 г., после Крымской войны. В инструкции, которую миссия получила в Москве, заботе о паломниках отводилось очень скромное место. Среди других положений, было сказано, что «в отношении к русским поклонникам даётся обязанность Миссии по-прежнему иметь за ними только нравственное наблюдение, не вмешиваясь во все

27 Там же.

28 История Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. URL: <https://rusdm.ru/history/34>

29 Носенко Т. Легенды и предания Иерусалима. М. 2013.

стороны их гражданской, духовной и материальной жизни»³⁰. «Миссии поручалось всемерно заботиться о проявлении русского богослужения в Иерусалиме с тем торжественным благолепием, которое принадлежит российской церкви, дабы возвысить значение оной на Востоке»³¹.

Учитывая, что в те годы в Иерусалиме, кроме Русской духовной миссии, не было никаких иных представителей российского правительства, глава миссии, епископ Кирилл (Наумов), не мог ограничиться одними положениями инструкции и брал на себя заботу о паломниках, неоднократно вызывая этим недовольство греческого духовенства. По настоянию отца Кирилла патриарх Иерусалимский распорядился помещать паломников и паломниц в разные монастыри.

К главным заслугам отца Кирилла следует отнести проведение богослужений на церковнославянском языке, что раньше происходило весьма редко, а также организацию паломнических караванов из Иерусалима к другим святым местам Палестины.

Вопрос о положении русских паломников волновал и учредителей Пароходного общества. Устанавливая прямое сообщение между Россией и Палестиной, они с самого начала планировали «значительно участить поклоннические странствия русских к святым местам и сделать их явлением постоянным»³². «Более того, они считали необходимым изучить условия жизни богомольцев и создать по возможности обеспеченные условия жизни для них в столь отдалённом крае»³³.

В 1857 г. глава Морского ведомства генерал-адмирал великий князь Константин Николаевич (брат императора Александра II, председатель Государственного совета), возглавлявший пароходное Общество, направил своего сотрудника Б. П. Мансурова в Иерусалим для сбора сведений, которые могли бы быть полезны Русскому обществу пароходства и торговли при перевозке паломников из России к святым местам Палестины. В записке, представленной по возвращении, Б. Мансуров рассказал о бедственном положении русских богомольцев в Палестине. При этом особенно подчёркивал, что «путешествие на Восток перестало быть подвигом и что многочисленные поездки паломников и просто любопытствующих установились уже почти везде. Более того, русские паломники в Палестине лишены некоторых элементов того европейского

30 *Воробьёва И.А.* Русские миссии в Святой земле в 1847–1917 годах. ИВ РАН. М. 2001. С. 65.

31 Там же. С. 65–66.

32 *Мансуров Б. П.* Православные паломники в Палестине. СПб. 1858. Цит. по: *Воробьёва И. А.* Русские миссии в Святой земле в 1847–1917 годах. М. 2001. С. 70.

33 Там же

комфорта, который является необходимостью всех состоятельных людей составляет необходимость и которым, к сожалению, русские паломники в Палестине пользоваться не могут»³⁴.

Желая составить объективное представление о пребывании паломников на Святой Земле, Великий князь обратился к начальнику первой РДМ в Иерусалиме П. Успенскому. Тот считал, что нет нужды описывать неудобства, душевные и телесные страдания русских богомольцев, отправляющихся в Палестину на поклонение святым местам, в дороге и в дни пребывания там, ибо они известны. Гораздо лучше и полезнее выяснить причины этих страданий. «Наши поклонники сами на себя накликают беды. Они по напрасному страху принимают на себя вид нищих и одеваются в лохмотья или в ветхие рубища. Посему турки, арабы и так называемые капитаны греческих судов, перевозящие их нередко с кладью пороха, поступают с ними как с презренным отребьем человеческого рода, не щадя ни бранных слов, ни угроз, ни толчков. Запретить бы это лицемерное нищенство, унижающее достоинство русского народа»³⁵.

«Встречавшийся с русскими богомольцами французский аббат Рабуассон, как бы подтверждая слова Успенского, описывал свои впечатления следующим образом: Во главе их (паломников) находился священник, одежда которого мало чем отличалась от массы движущихся невозможных одеяний, из которых выглядывали большие головы, толстые руки, безобразные и огромные ноги – это его паства. Все поклонники несут на себе множество разных вещей, как-то: кастрюльки, оловянные кувшины, мерки для воды, куски хлеба, свиное сало, тюфяки, одеяла и несчётное количество, как утверждают, невидимых насекомых... Эти бедные русские, в такой одежде и с такой ношей, совершают пешком сотни миль, ночуя где попало на принесённых ими постелях и питаясь небольшим количеством хлеба, воды и испорченного сала»³⁶.

Великий князь Константина Николаевич имел особое отношение к паломничеству и к Святой Земле. Для поддержания паломнического движения, он считал необходимым создать мощную инфраструктуру,

34 Мансуров Б. П. Православные поклонники в Палестине. СПб, 1858. Цит. по: Ямилинец Б. Ф. Россия и Палестина. М. 2003. С. 90.

35 Материалы для биографии епископа Порфирия Успенского // под ред. П. В. Безобразова. Официальные документы. СПб. 1910. Т. 1. Цит. по: Ямилинец Б. Ф. Россия и Палестина. ИВ РАН. М. 2003. С. 91.

36 Сообщения Императорского Православного Палестинского Общества. СПб, 1891. Т. 2. Цит. по: Инжеватов А. А. Православные паломники в Палестине. URL: <https://bogoslav.ru/article/272173>

способную принимать всё больше и больше паломников, заботиться об их нуждах, обеспечивать их необходимым минимумом во время пребывания на Святой Земле. Тем более что в Иерусалиме уже начал расцветать гостиничный бизнес, и в середине XIX в. несколько небольших гостиниц оказывали вполне сносные, на взгляд европейцев, услуги. У него были колоссальные планы и проекты в отношении присутствия России на Святой Земле в целом и обустройства паломников в частности. Но по объективным и, в немалой степени, субъективным причинам лишь незначительная часть этих планов была реализована. Серьёзные перемены в отношении паломничества стали происходить после создания в 1882 г. Православного палестинского общества под председательством Великого князя Сергея Александровича. Тогда начался новый этап развития русского паломничества: стали реализовываться некоторые проекты Великого князя, но уже в совершенно иных исторических условиях.

4. Императорское Православное Палестинское Общество и паломничество

Таким образом, впервые была создана организация, первая и главная функция которой, согласно её уставу, заключалась в обустройстве русских паломников в Палестине. Забота о паломниках касалась и вопросов подготовки богомольцев к паломничеству, организации самого переезда, размещения паломников и обеспечения их приемлемыми условиями пребывания на Святой Земле.

Палестинское общество развило широкую деятельность, как в Палестине, так и в России. По всей стране оно проводило подготовительную работу среди будущих паломников. Так, например, были организованы лекции о Святой Земле с участием богомольцев, которые уже побывали в Палестине. Для удобства отправлявшихся на поклонение святым местам ИППО ввело с 10 февраля 1883 г. паломнические книжки, приобретение которых в любом городе России обеспечивало скидку до 35 процентов на поезд до Одессы и пароход из Одессы в Яффу и обратно.

Палестинское общество распространяло по стране брошюру «Наставление», включающую сведения о том, какие документы следует иметь при себе, отправляясь к святым местам Востока³⁷. Следует

37 Хитрово В.Н. Русские паломники Святой земли. С. 10

отметить, что за последние сто пятьдесят лет порядок выезда за границу мало что изменился. Ниже приводим небольшую часть текста брошюры, которая была опубликована в помощь паломникам:

«1. Желающий отправляться на поклонение святым местам должен иметь в совершенной исправности свой вид (на жительство) или паспорт, по которому проживает в России, не просроченный, срок действия которого не подходит к концу. Жёны и несовершеннолетние дети, значащиеся в паспортах мужей или родителей, если следуют одни, должны иметь засвидетельствованные удостоверения от мужей или родителей о согласии на их поездку. Лица мужского пола, достигшие 18-летнего возраста, должны иметь свидетельства о приписке к призывному участку для отбывтия воинской повинности, каковые свидетельства от лиц податных сословий не требуются. Лица в возрасте 21 года должны иметь свидетельства об отбывтии воинской повинности или же о зачислении в ратники ополчения, если об этом не имеется отметки в паспорте.

2. Имея означенные документы в порядке, следует ещё получить от полицейского управления, где проживает паломник, свидетельство о неимении препятствий на выезд за границу, а затем уже обратиться к своему местному губернатору с просьбой о выдаче проходного билета на поездку в Иерусалим. Этот билет действителен только при соблюдении «повёрстного срока», а именно – считая по пятьдесят вёрст в сутки на проезд от того места, где оно выдано, и до того города, где берётся заграничный паспорт.

3. Паломник, получивший губернаторский проходной билет, имеет право на удешевлённый заграничный (поклоннический) паспорт с уплатой за него только 50 копеек за каждые полгода пребывания за границей. Если паломник не имеет такого билета, а имеет лишь вид на жительство или паспорт и полицейское свидетельство, то ему придётся брать обыкновенный заграничный паспорт, при этом ему следует уплатить по 10 рублей за паспорт и 5 рублей в пользу Российского Общества Красного Креста, а всего 15 рублей на каждое полугодие.

4. Загранпаспорт можно было получить в нескольких городах, но большинство паломников отправлялось через Одессу.

5. Поклонникам, останавливающимся в Одессе на подворьях, помогают в получении загранпаспорта монахи или послушники. За проживание там и за питание плата не установлена, ибо она зависит от желания и усердия останавливающихся.

6. Те поклонники, которые останавливаются в частных гостиницах и домах, должны сами заниматься загранпаспортами и засвидетельствовать их у турецкого консула.

7. Если паломник не имеет паломнической книжки, то билет 3-го класса для проезда на пароходе до Яффы и обратно обойдётся ему в 25 рублей. Паломники с билетами 3-го класса размещаются в отведённых им местах в трюме или в крытых помещениях на палубе. Паломники 3-го класса получают на пароходе горячую воду для чая из паровой кухни, уплачивая по 2 копейки за чайник. Паломники, едущие на пароходе в 1-м и 2-м классе без продовольствия, за всё ими требуемое уплачивают золотом или кредитными билетами по курсу согласно имеющейся в буфете таксе, утверждённой Обществом пароходства.

8. По прибытии парохода в Яффу паломники в тот же день отправляются в Иерусалим по железной дороге. Имеющие паломнические книжки получают по ним билет, а не имеющие книжечек оплачивают проводнику ИППО 4 рубля кредитными билетами за проезд на поезде до Иерусалима и обратно.

9. Вернувшись в Россию, паломники проходят таможенную для осмотра вещей. Иконы, писанные на дереве, пропускают без пошлины. За большое количество масла, крестиков, чётков и других вещей приходится платить пошлину.

10. Загранпаспорт следовало обменять в канцелярии градоначальника на ранее сданные в канцелярию документы»³⁸.

Несмотря на подробные наставления, ежегодно десяток-другой паломников не получали заграничного паспорта и вынуждены были или возвращаться домой, или проживать в Одессе до тех пор, пока им не вышлют необходимые бумаги и документы. Конечно, к престарелым поклонникам, если у них документы были не в полном порядке, относились снисходительно, строже – к поклонникам-мужчинам и ещё строже – если было подозрение, что поклонник мог подлежать воинской повинности.

Ожидая отплытия парохода, паломники размещались в Одессе на одном из подворий трёх афонских монастырей: Пантелеймоновского, Андреевского или Ильинского. Следует отметить, что эти подворья были достаточно благоустроены и, главное, их братия сердечно относились к паломникам, заботились о том, как устроить их дальнейший путь, брали на себя хлопоты с паспортами и билетами³⁹.

Итак, в Одессе собирались почти все паломники, которые отправлялись морем к святым местам. К концу XIX в. путь от Одессы до Яффы стал организованным и более лёгким. Путь из Яффы в Иерусалим также стал более комфортным. В 1892 г. построили железную дорогу, что значительно облегчало путь богомольцев. Поездом паломники добирались

38 Там же. С. 37.

39 Хитрово В. Н. Русские паломники Святой Земли. С. 9.

до Иерусалима за семь часов. После вступления на Святую Землю они шествовали, под руководством проводника Палестинского общества, к лежавшей на противоположном конце города станции иерусалимской железной дороги и в тот же день вечером были уже в Иерусалиме, на Русском подворье. Редко кто из паломников шёл, как в старину, пешком из Яффы в Иерусалим.

В Иерусалиме станция находилась за городом, и поклонникам нужно было пройти почти две версты до Русского подворья, но этот отрезок пути легко преодолевался. Паломники входили через ворота на обширный двор: их встречали русские люди, они слышали русскую речь. Слева стоял пятиглавый православный собор. Через несколько шагов они попадали в трапезную. Кругом святые изображения, знакомые с детства святые иконы. В ожидании прибытия поклонников стояло духовенство в ризах, торжественно раздавались знакомые напевы на родном языке.

Паломники садились за предложенную трапезу. Те же щи, та же гречневая каша, тот же ржаной хлеб. Закончилась трапеза, и паломников разместили по палатам⁴⁰. Палестинское общество старалось сделать всё, чтобы паломники чувствовали себя как дома, хотело как бы перенести Россию в Палестину. Уставших от дороги путников ожидало волнительное событие, ради которого они прибыли.

Самые существенные перемены в жизнь паломников в Святом Граде внесло создание Русского подворья. Палестинскому обществу вскоре после его образования передали большой участок земли в Иерусалиме, рядом с тем участком, который был приобретён ещё в 1859 г., после первого августейшего паломничества на Святую Землю великого князя Константина Николаевича. Общество приступило к строительству подворья для принятия паломников. В 1890 г. подворье, названное Сергиевским в честь великого князя Сергия, было торжественно освящено и открыто для богомольцев.

В то время это было самое значимое строение в Иерусалиме. Как считали иностранные путешественники, «его предназначение – поражать воображение жителей Востока и пилигримов и демонстрировать величие России»⁴¹. На подворье всё было предусмотрено для комфортного пребывания в чужой стране русских паломников всех сословий.

На территории нового подворья располагались комнаты для паломников трёх разрядов. Оно было предназначено не только

40 Таи же. С.26

41 *Horwood D. The Russian Presence in Syria and Palestine 1843–1914. Oxford, 1969. P. 72*

для простонародья, но и для людей состоятельных. Имелись номера I-го и II-го разряда для знати. Комнаты I-го разряда были снабжены всем необходимым и не уступали лучшим европейским гостиницам того времени с традиционной для них приёмной и столовой. Комнаты II-го и III-го разряда были обставлены немного проще, с общей столовой для малоимущих.

Существовали также палаты, в которых удобно размещались до ста восьмидесяти простых поклонников. Для наглядности приводим стоимость размещения в комнатах и палатах разных разрядов. При размещении в общих палатах за одно место (одну кровать) надо было платить 3 копейки, притом в первые четырнадцать дней оплата за проживание в общих палатах не взималась. Стоимость размещения в отдельных комнатах подразделялась следующим образом: за комнату с одной кроватью, комнатным бельём, отоплением, освещением и прислугой в зависимости от разряда составляла 1 рубль и 2 рубля. Без белья – от 30 и 50 копеек. Питание для этих паломников в общих столовых было следующим: завтрак – 10 или 15 копеек, обед – 50 копеек или 1 рубль, ужин – 30 или 70 копеек, вечерний чай с хлебом – 10 или 15 копеек. Таким образом, стоимость полного продовольствия в сутки – 1 или 2 рубля.

«Питание в общей столовой, так называемой народной трапезной, было весьма доступно. Горячий обед состоял из супа или борща, на второе подавались по выбору каша, фасоль или горох; кроме того, каждый обедающий получал по одному фунту белого или чёрного хлеба и кружку кваса. Цена полного обеда, состоявшего из двух блюд с хлебом и квасом, составляла 10 копеек. За две мерки воды ёмкостью около шести литров нужно было заплатить всего 2 копейки.

Кроме того, существовали так называемые поминальные обеды. Бедные богомольцы получали их бесплатно, но по специально установленным билетам. Многие паломники, желая помянуть близких в молитвах, передавали в контору подворий деньги для покупки определённого числа билетов на полный обед, которым просили накормить неимущих паломников в указанные ими дни памяти усопших. Сотрудники конторы узнавали о нуждающихся паломниках и выдавали им билеты на получение поминальных обедов. В течение года раздавалось около трёх тысяч подобных обедов.

На новом подворье сосредотачивались все хозяйственные учреждения русских приютов: кухня, водогрейная, баня, прачечная, народная трапезная. Рядом с трапезной находилось помещение с водогрейным

аппаратом, где паломники могли в течение всего дня получать горячую воду для чая и прочих надобностей.

В комплекс Сергиевского подворья вошли Николаевское, Елизаветинское и Мариинское подворья, которые были отремонтированы, и обновлённая больница, в которой стояли пятьдесят три кровати. К больнице была добавлена амбулатория, оказывавшая медицинскую помощь и выдававшая лекарства бесплатно⁴².

«К русским владениям непосредственно примыкала так называемая русская улица. Она была сплошь занята лавками, уличными торговцами и торговками. Здесь паломник мог достать всё необходимое для возвращения на родину: всякую снедь, иконы, божественные картины, крестики, посохи из оливкового дерева и т.п. Владельцы лавок, торговцы и торговки – арабы, турки, евреи; но везде звучала русская речь, слышался русский говор. Русские мужики и бабы чувствовали себя там, да и вообще в Иерусалиме, как дома и, подобно англичанам, искренно удивлялись и даже негодовали, когда их кто-нибудь не понимал»⁴³. Типичное зрелище: только что прибывший паломник, «покупая что-то в съестной лавке у араба, силится вразумить его “русским языком”, что у него нет других денег, кроме русских. Резкие и чересчур домашние выражения его, обращённые к торговцу, показывали ясно, что он считает Палестину своей губернией»⁴⁴. Многие православные русские представляли Святую Землю почти как продолжение Земли Русской. Историк православной России С. М. Соловьёв, описывая чувства благочестивых русских верующих, отмечал, что они считали Палестину родной землёй и, находясь там, не ощущали себя иностранцами⁴⁵.

К началу XX в. произошли изменения. Железные дороги и пароходы сократили расстояние и время в пути. «Можно было легко и удобно съездить в Святую Землю, поклониться всем её святыням и вернуться обратно домой недель за шесть, притом достаточно было иметь 100–150 рублей, чтобы совершить такую поездку, ни в чём не нуждаясь⁴⁶. Более того, на всём пути по “иноверным землям” паломник мог найти

42 Сообщения Императорского православного палестинского общества. СПб, 1907. Т. 18. С. 443.

43 *Фонвизин С.* Семь месяцев в Египте и Палестине. Очерки и впечатления. СПб. 1910. С. 144.

44 *Антонин (Капустин)* архим. Пять дней на Святой Земле и в Иерусалиме в 1857 году. Путь в Иерусалим в 1857 году. URL: http://palomnic.org/xm/history/5_dnei/put_v_ierusalim

45 Сообщения Императорского православного палестинского общества (ИППО). Т. 5. Цит. по: Цивилизация и культуры. Вып. 1. С. 153.

46 *Хитрово В.Н.* Русские паломники Святой земли. С.1

людей, которые о нём позаботятся или знают, к кому в случае нужды обратиться»⁴⁷.

Постепенно стоимость билетов менялась и зависела от класса обслуживания. Приводим для примера стоимость проезда от Одессы до Хайфы и Яффы и обратно в 1910 году⁴⁸.

Стоимость	1 класс (с питанием)	2 класс (с питанием)	2 класс (без питания)	3 класс (на палубе без питания)	Багаж (за 1 пуд)
Одесса – Хайфа	120 р. 50 коп	90 р. 50 коп	60 р.	25 р. 25 коп	75 р.
Одесса - Яффа	123 р. 50 коп	93 р. 75 коп	61 р. 50 коп	20 р. 50 коп	75 р.

5. Социально-гендерная характеристика паломников

Что касается числа ежегодно отправлявшихся из России паломников, то можно сказать, что год на год не приходился. Всё зависело от разных причин: неурожай, болезни, тревожные времена и т.п. В благополучные годы число паломников достигало девяти-десяти тысяч. Из них седьмая часть, исключительно мужчины, отправлялись прямо на Афон, женщины шли только в Святую Землю, чем и объяснялось их значительное количество в Иерусалиме, где паломники мужского пола составляли едва ли треть всех богомольцев. Так, например, число паломников из Орловской губернии в Палестину в 1871 г. – 78 человек, в 1872 г. – 123, в первые четыре месяца 1873 г. – 48, в том числе духовного звания – 3, монашествующих – 5, купцов – 6, мещан – 28, крестьян – 186, солдат – 21, всего 86 мужчин и 163 женщины⁴⁹.

Как сказано выше, большинство паломниц происходили из простонародья, перешагнули 50-летний рубеж и не имели никакого понятия о разных требуемых законом формальностях для выезда за границу. «До чего доходило это незнание, можно судить, например, по тому, что единственный документ, который одна паломница предъявляла

47 Там же. С. 2

48 РОПиТ. Указатель РОПиТ с приложением. С. 74–75.

49 Сведения об отправляющихся из Орловской губернии в Палестину для поклонения Святым местам в 1871 и 1872 гг. // Орловские губернские ведомости. 1873, № 43. URL: www.elibrary.orenlib.ru

для получения заграничного паспорта, представлял собой лист бумаги, на котором безграмотно было написано: “Катерину хорошо знаю. Монахиня Агния”⁵⁰.

На «основании строго учёта числа паломников, прошедших через учреждения Общества ИППО в 1883–1896 гг., В. Н. Хитрово предпринял попытку оценить общий состав паломнического контингента и выявить его социальную характеристику. Так, оказалось, что 66 процентов всех паломников составляют женщины, от 85 до 90 процентов – из простонародья. Уже в одесских кассах пароходства, согласно данным о перевозке пассажиров в Святую Землю, выяснилось, что 97 процентов русских паломников не могут позволить себе относительные удобства плавания»⁵¹: первым классом за шестнадцать лет отправились в «Святую Землю лишь несколько десятков человек, вторым классом – 570, а 22 тысячи человек плыли самым дешёвым третьим классом»⁵².

«В числе паломников являлись купцы, вельможи, монахи, епископы, дружины, посадники, княжны»⁵³, как мы видим, представители различных сословий империи: духовные лица, дворяне, купцы, мещане, нижние чины, но основную массу составляли крестьяне.

Так, например, за 1883–1896 гг. через ИППО в Палестину направилось 22 238 человек (из них 14 891 паломница и 7 347 паломников), которые по социальным группам разделились следующим образом⁵⁴:

Сословия	Всего человек	Паломники	Паломницы
Духовные лица	772	236	536
Дворяне	667	294	373
Купцы	378	199	179
Мещане	2813	887	1926
Нижние чины	1567	702	865
Крестьяне	16041	5026	11012

50 Хитрово В. Н. Русские паломники Святой Земли. С. 9.

51 Хитрово В. Н. Какими путями идут русские паломники в Святую Землю // Сообщения ИППО. 1901. Т. XII. Вып. 3. С. 346.

52 Там же. С. 316.

53 Иерусалим и Палестина в русской литературе, науке, живописи и переводах. Сборник / сост. С. Пономарев. СПб, 1877. С. IX. URL: https://archive.org/details/libgen_00296524/page/n9/mode/2up

54 Хитрово В.Н. Какими путями идут русские паломники в Святую Землю. С. 346.

Значительную долю крестьян среди паломников можно отчасти объяснить тем, что богомольцы собирались со всех уголков России. Чем дальше от столицы, особенно в небольших городах, сёлах и деревнях, тем народ был более религиозным. Для многих паломничество в Святую Землю представлялось сакральной мечтой. В крупных городах религиозность была слабее. Более того, значительная часть представителей российской интеллигенции в своём увлечении западными идеями охладела к православию, нередко ограничивая свою причастность к Церкви формальным исполнением обрядов⁵⁵, и мало стремилась к паломничеству.

В начале, середине и особенно в последние десятилетия XIX в. в Петербурге и Москве появлялись либерально настроенные общественные объединения, в том числе декабристы, народники и другие. В рядах интеллигенции витал дух нигилизма. Вместе с тем в Святую Землю направлялись художники, писатели, поэты, и хотя они посещали святые места, но представляли собой не паломников, а путешественников.

6. Современное паломничество

В наши дни, спустя почти сто лет, русское паломничество в Святую Землю стало возрождаться. В 1989 г. российский пароход с первыми паломниками прибыл в Израиль. За прошедшие годы на Ближнем Востоке произошли большие перемены. Старой Палестины уже нет. Святые места находятся на территории Израиля и Палестинской автономии. Некоторые объекты Русской Палестины уже переданы Русской Церкви. Хотя не все вопросы, касающиеся русского имущества на территории Израиля, на данный момент решены, некоторые объекты были возвращены. Русской Православной Церкви укрепила свои позиции в Иерусалиме и на территории Палестинской автономии. Палестинская администрация передала Русской Церкви русский монастырь в Эль Халиль (Хевроне) и Русский сад в Иерихоне.

Немало русских, эмигрировавших в Израиль в составе смешанных семей, увеличили число прихожан русских храмов. Положение Русской Церкви укрепили и паломники, которые после восстановления дипломатических отношений между Россией и Израилем в 1991 г., стали постоянным явлением на Святой Земле ИППО, со своей стороны, также возобновило деятельность как в Израиле, так и на Западном берегу Иордана.

55 *Неофит, иером.* От Одессы до Яффы и обратно. Паломнические заметки священника / Баконина С. (публ.). СПб.: тип. В. Ф. Киршбаума, 1912. URL: <https://rusdm.ru/terra/513>

Достигнутая безвизовая договорённость между Россией и Израилем, значительно облегчила формальные процедуры и для приезжающих паломников. Для совершения паломничества, казалось бы, нет никаких препятствий. После 4-часового перелёта, комфортабельные автобусы и поезда облегчают паломникам переезд в Иерусалим, а затем и в другие святые места.

Но, как и в прошлом, остро встал вопрос об организации пребывания паломников в Иерусалиме и их размещении. Снова возникли разногласия между двумя ветвями, которые подчиняются разным ведомостям. Само паломничество и поклонение святым местам является прерогативой Духовной миссии. Однако в распоряжении миссии нет соответствующих подворья и приютов для паломников. ИППО, в руководство которого входят и госчиновники, хотя тоже не имеет в распоряжении подворья, но обладает большим организационным опытом и возможностями, в том числе финансовыми, для оказания необходимой помощи паломникам, организации и проведения самого процесса паломничества.

Для совершения паломничества одни едут через паломническую службу Московского Патриархата или паломнические службы, организованные при московских храмах и православных обществах. Принимает их Русская духовная миссия в Иерусалиме. Останавливаются богомольцы, как правило, в монастырях, где делят трапезу с монахами и послушниками и присутствуют на богослужениях.

Другие паломники посещают святые места в рамках паломнических туров, предлагаемых частными организациями или турагентствами. В этом случае поклонники размещаются в гостиницах и, помимо программы по посещению святых мест, им предлагаются также светские туристические программы.

Все расходы: авиабилеты, медицинская страховка, питание, переезд по стране и экскурсии (у кого они включены) – оплачивают сами паломники. Размещение их по гостиницам платное, и зависит от того, по какой линии они прибывают.

Вместе с тем, современные гостиницы, удобства и комфорт придают паломничеству новый дух и атмосферу. Новое поколение паломников отличается от паломников прошлых лет: среди них лишь небольшое число едет на Святую Землю во имя веры. Это вызывает озабоченность у Духовной миссии.

Немаловажным является и вопрос о гидах и сопровождающих, которые не всегда являются русскими, более того православными

христианами. Вызывает и некоторую тревогу сокращение числа паломников в целом, особенно тех, кто посещает другие, менее известные, святые места, помимо Иерусалима⁵⁶.

В наши дни на паломничество немалое влияние оказывает степень обостренности палестинско-израильского конфликта, которая угрожает безопасности граждан, в том числе паломников.

Нынешняя пандемия приостановила посещение христианских святынь почти на два года. Израиль был закрыт для всех иностранцев. Согласно недавней договорённости между руководством двух стран, вакцинированные россияне, в том числе и паломники, смогут с декабря 2021 г. направляться в Израиль при соблюдении необходимых мер безопасности.

Заключение

Паломничество в Святую Землю и поклонение христианским святыням – это православные традиции русского народа. История русского паломничества, путь паломников на Святую Землю, условия их пребывания в Иерусалиме, стоявшие на их пути трудности, оказываемая паломникам забота и помощь – всё это часть истории не только Русской Православной Церкви, но и общей истории русского народа. Сведения об истории паломничества расширяют и обогащают историю русского народа, что необходимо нынешнему поколению.

В XIX в. были приложены немалые усилия, в том числе и общественные, для создания приемлемых условий для паломников. Современная реальность ставит перед возобновившимся паломничеством новые задачи. Предстоит, сочетая опыт прошлых лет с современностью, раскрыть новые возможности для развития паломничества.

Библиография

Алексеев А. В. С русскими паломниками на Святой земле весной 1884 года: Очерки, заметки и наблюдения. СПб.: Тип. В. Киришбаума, 1885. [Электронный ресурс]. URL: https://rusneb.ru/catalog/000199_000009_003599105/ (дата обращения 22.02.2022).

56 *Никон (Головки)*, игум. Русская духовная миссия в Иерусалиме / Международной конференции Святая Земля: реалии и вымыслы (XIX – начало XXI в.) в Омском государственном университете 15–16 апреля 2021 г. [URL: <https://www.ippo.ru/news/article/mezhhdunarodnaya-nauchno-prakticheskaya-konferenciya-408207>].

- Андреев А. История Иерусалима. М.: Алгоритм, 2004.
- Антонин (*Капустин*), архим. Пять дней на Святой Земле и в Иерусалиме в 1857 году. Путь в Иерусалим в 1857 году. [Электронный ресурс]. URL: http://palomnic.org/xm/history/5_dnei/put_v_ierusalim/ (дата обращения 20.08.2016).
- Воробьева И. А. Русские миссии в Святой Земле в 1847–1917 годах. М.: ИВ РАН, 2001.
- Елисеев А. В. По белу свету. Очерки и картины из путешествия по трём частям Старого Света доктора А. В. Елисеева. Т. 2. СПб., 1895.
- Инжеватов А. Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. [Электронный ресурс]. URL: <https://bogoslov.ru/article/272173> (дата обращения 22.02.2022).
- Иерусалим и Палестина в русской литературе, науке, живописи и переводах: Сборник. Приложение к XXX тому Записок Императорской академии наук. № 1 / составитель С. Пономарев. СПб: 1877. С. IX. [Электронный ресурс] URL: https://archive.org/details/libgen_00296524/page/n9/mode/2up (Дата обращения 20.02.2022).
- История Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. [Электронный ресурс]. URL: <https://rusdm.ru/history/34> (дата обращения 01.03.2022).
- Неофит, иером. От Одессы до Яффы и обратно. Паломнические заметки священника / публ. С. Баконина. СПб.: Тип. В. Ф. Киршбаума, 1912. [Электронный ресурс]. URL: <https://rusdm.ru/terra/513> (дата обращения 02.02.2020).
- Карамзин Н. М. История Государства Российского. М.: ЭКСМО, 2002.
- Лисовой Н. Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой земле и на Ближнем Востоке в начале века. М.: Индик, 2006.
- Мансуров Б. П. Православные паломники в Палестине. СПб.: Тип. Мор. м-ва, 1858.
- Марк (*Головков*), игум. Русская Духовная Миссия в Иерусалиме // Богословские труды. Сб. 35. Материалы научно-богословской конференции, посвящённой 159-летию Русской Духовной миссии в Иерусалиме (1847–1997). М.: Изд. Московской Патриархии, 1999. [Электронный ресурс]. URL: http://www.btrudy.ru/resources/BT35/21_Mark.pdf (дата обращения 24.09.2022).
- Материалы для биографии епископа Порфирия Успенского / под ред. П. В. Безобразова. Официальные документы. СПб., Изд. Имп. АН. 1910. Т. 1. Цит. по: Ямилинец Б. Ф. Россия и Палестина. М.: ИВ РАН, 2003.
- Муравьёв А. Н. Путешествие ко святым местам в 1830 году // Святые места вблизи и издали. Путевые заметки русских писателей. 1-я половина XIX века. М.: Восточная литература; Школа пресс, 1995.
- Никон (*Головка*), игум. Русская духовная миссия в Иерусалиме. Выступление на международной конференции «Святая Земля: реалии и вымыслы (XIX — начало XXI вв.) в Омском государственном университете 15–16 апреля 2021. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.ipro.ru/news/article/mezhdunarodnaya-nauchno-prakticheskaya-konferenciya-408207> (дата обращения 29.04.2022).
- Носенко Т. В. Иерусалим. Три религии — три мира. М.: Ридерз Дайджест, 2006.
- Носенко Т. В. Легенды и предания Иерусалима. М.: Ридерз Дайджест, 2013.

- Отчет Императорского православного Палестинского общества [за 1885–1886 г.], читанный секретарем М. П. Степановым в заседании 10 января 1886 года. СПб.: Тип. В. Ф. Киршбаума, 1886.
- Волков А. Б., Тарасов П. Г., Ямилинец Б. Ф. Россия и Палестина. Из истории политических и культурно-религиозных связей // Научный альманах *Цивилизация и культуры*. Вып. 1. Россия и Восток: Цивилизационные отношения. М., 1994. С. 153–171.
- Православные паломники в Палестине и Императорское Православное Палестинское Общество. [Электронный ресурс]. URL: <https://bogoslav.ru/article/272173> (дата обращения 22.02.2022).
- Указатель РОПиТ с приложением сведений о торговле на Ближнем Востоке. Одесса: 1910.
- Сведения об отправляющихся из Орловской губернии в Палестину для поклонения Святым местам в 1871 и 1872 гг. // Орловские губернские ведомости. 1873. № 43. URL: www.elibrary.orenlib.ru (19.08.2016)
- Сообщения Императорского православного палестинского общества. СПб., 1907. Т. 18. Тимаев Н. Иерусалим и Палестина. СПб, 1891 // Андреев А. История Иерусалима. М. «Алгоритм», 2004.
- Сообщения Императорского православного палестинского общества. Т. 18. СПб., 1907. Т. 18. Тимаев Н. Иерусалим и Палестина. СПб., 1891.
- Титов Ф. И., свящ. Преосвященный Кирилл Наумов. Киев: Изд. И. И. Горбунова, 1902.
- Тихон (Зайцев), архим., Феофан (Лукьянов), игум. Краткая история и деятельность Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. [Электронный ресурс]. URL: <https://rusdm.ru/history/392> (дата обращения 13.07.2010).
- Фонвизин С. И. Семь месяцев в Египте и Палестине: Очерки и впечатления. СПб.: Тип. А. С. Суворина, 1910.
- Хитрово В. Н. Какими путями идут русские паломники в Святую Землю // Сообщения ИППО. 1901. Т. XII. Вып. 3. С. 302–327.
- Хитрово В. Н. Неделя в Палестине. Из путевых воспоминаний В. Н. Хитрово. СПб., 1879. [Электронный ресурс]. URL: http://jerusalem-ippo.org/sv_z/pal/n_p/1/ (дата обращения 28.02.2022)
- Хитрово В. Н. Русские паломники Святой Земли. Изд. Императорского православного палестинского общества, заменяющее для православных паломников спутник в Святую Землю. СПб.: ИППО, 1905.
- Черты русского поклонничества: указания наших паломников-писателей на духовные и материальные нужды русских поклонников. Печатано по распоряжению Министерства Народного Просвещения. 1862 г. [Электронный ресурс]. URL: http://jerusalem-ippo.org/sv_z/pal/21_5_14/ (Дата обращения 01.05.2022).
- Ямилинец Б. Ф. Россия и Палестина. Очерки политических и культурно-религиозных отношений (XIX–нач. XX в.). М.: Летний Сад, 2003.
- The Russian Presence in Syria and Palestine 1843–1914. Oxford, 1969
- נתן שור. ספר העליה לרגל לארץ-ישראל. תולדות העליה לרגל לארץ-ישראל מהתקופה הביזנטית ועד המאה ה-19. ירושלים, 1994. אריאל [Натан Шур. Книга о паломничестве в Палестину. История паломничества в Палестину с Византийского периода и до 19-го века. Иерусалим: Ариэль, 1994].