# МОНАШЕСКИЙ ПОСТРИГ (ЦЕРКОВНО-ПРАВОВЫЕ АСПЕКТЫ). СТАТУС МОНАШЕСТВУЮЩИХ В ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Монахиня Афанасия (Герман)

Насельница Свято-Троицкого Стефано-Махрищского
ставропигиального женского монастыря
601632, с. Махра, Александровский р-н, Владимирская область
afanasia.mahra@yandex.ru

**Для цитирования:** *Афанасия* (*Герман*)*, мон.* Монашеский постриг (церковно-правовые аспекты). Статус монашествующих в Православной Церкви // Праксис. 2025. № 4 (21). С. 27–45. DOI: 10.31802/PRAXIS.2025.21.4.002

**Аннотация**

УДК 348.328.3

Данная статья посвящена актуальному вопросу современной церковной жизни, а именно, институту монашества. В работе рассмотрены каноны Вселенских и Поместных Соборов, а также постановления византийских императоров, связанные с каноническими предпосылками принятия монашеского пострига. Для изучения церковно-правового регулирования института монашества в работе дополнительно использовались церковно-правовые тексты Элладской Церкви по причине того, что в данной Поместной Церкви вопрос о монашестве как субъекте канонического права изучен достаточно подробно и глубоко, и цитируемые в работе авторы — игумены и духовники монастырей, а также авторитетные канонисты опираются не только на творения отцов Церкви, но и учитывают богатейшую монашескую традицию.

**Ключевые слова:** монах, монастырь, монашество, монашеский постриг, монашеские обеты, монастырский устав, каноническое право, девы.

# Monastic Tonsure (Church-Legal Aspects). The Status of Monastics in the Orthodox Church

**Nun Athanasia (German)**
Nun of the Holy Trinity Stefan-Makhrishchi Stavropegial Convent
601632, Makhra village, Aleksandrovsky district, Vladimir region, Russia
afanasia.mahra@yandex.ru

**For citation:** German Athanasia, nun. "Monastic Tonsure (Church-Legal Aspects). The Status of Monastics in the Orthodox Church". *Praxis*, № 4 (21), 2025, pp. 27–45 (in Russian). DOI: 10.31802/PRAXIS.2025.21.4.002

**Abstract.** This article is dedicated to a relevant issue of contemporary church life, namely, the institution of monasticism. The study examines the canons of the Ecumenical and Local Councils, as well as the decrees of Byzantine emperors, related to the canonical prerequisites for receiving monastic tonsure. To explore the church-legal regulation of the institution of monasticism, the study also incorporates church-legal texts of the Church of Greece, as this Local Church has studied the question of monasticism as a subject of canonical law in considerable depth. The authors cited in the work — abbots, spiritual fathers of monasteries, and also authoritative canonists — base their analysis not only on the writings of the Church Fathers but also take into account the rich monastic tradition.

**Keywords:** monk, monastery, monasticism, monastic tonsure, monastic vows, monastic charter, Canon Law, virgins.

## Введение

О монашестве мы говорим, как о христианском образе жизни, который главной своей целью ставит всецелое посвящение Богу и духовную работу над собой — то, что в Ветхом Завете называлось «хождением перед Богом» (Быт. 6:9), когда вся жизнь человека была ориентирована на Бога, когда всякое дело, всякое слово было посвящено Богу и исполнению Его Божественных заповедей.

Высокое значение монашества для Церкви подчеркивает 4-е правило IV Вселенского собора: «Истинно и искренне проходящие монашеское житие да удостаиваются подобающей чести»[1]. Под истинным и искренним прохождением монашеского жития, как следует далее из правила, подразумевается пребывание монахов в подвигах воздержания и молитвы, в удалении от мира и в послушании Церкви.

Важность и значение монашеского сословия в жизни Православной Церкви объясняется тем, что многие отцы и учители Церкви приравнивают монашество к церковному Таинству. Свт. Василий Великий именует монашествующих «великим чином»[2], а прп. Феодор Студит — «нервами и опорами Церкви»[3].

Монашеский постриг называется «вторым крещением»[4]. Обеты, которые даются при постриге, по сути, не отличаются от тех, что даются при крещении, кроме обета безбрачия. Святоотеческая мысль о сопоставлении монашеского пострига с крещением, их неповторимость и необратимость, нашла свое отражение в каноническом праве.

Отношение Церкви к монашеству выразил в своих новеллах и император Юстиниан, назвав монашеский образ жизни почтенным и священным жительством: «Жизнь в монашеском подвиге является столь почтенной и настолько сближает с Богом человека, обратившегося к ней, что в состоянии стереть с него всю человеческую скверну и явить его чистым и достойным своей разумной природы» (новелла 5, предисловие)»[5]

1 Πηδάλιον της Νοητής Νηός, της Μίας, Αγίας, Καθολικής καί Αποστολικής των Ορθόδοξων Εκκλησίας, ήτοι άπαντες οι Ιεροί καί Θείοι Κανόνες υπό Αγαπίου Ιερομονάχου καί Νικοδήμου Μοναχού. Αθήναι, 1886. Σ. 187.

2 *Василий Великий, свт.* Предначертание подвижничества // Творения: в 2 т. М., 2009. Т. 2. С. 122.

3 *Феодор Студит, прп.* Малое оглашение // Творения: в 3 т. М., 2011. Т. 2. С. 207.

4 См.: Ακολουθία μεγάλου σχήματος // Μέγα ευχολόγιον. Αθήναι, 1970. Σ. 208.

5 Цит. по: *Максимович К. А.* Новелла V // Законодательство императора Юстиниана I о монашестве (часть 1): новеллы V и LXXIX // Вестник ПСТГУ. Серия I: Богословие. Философия. 2007. Вып. 4 (20). С. 39.

и далее продолжает: «Монашеское жительство возводит души к Богу и полезно не только тем, кто к нему приступает, но и приносит ощутимую пользу всем остальным своей чистотой и молитвенным пред Богом ходатайством» (новелла 133)[6].

В соответствии с каноническими документами, которые включают правила и постановления как Вселенских, так и Поместных Соборов, и охватывают различные стороны жизни монахов и монастырей, монашество в церковно-правовом отношении составляет особую категорию, отличающуюся как от клириков, так и от мирян[7].

Основой церковно-правовых аспектов монашеского пострига являются канонические определения, касающиеся предпосылок принятия монашеского пострига. Их изучение предполагает знание источников монашеского права, а также анализ канонических предпосылок монашеского пострига.

## Источники монашеского права

Монашеское право, как и церковное право вообще, не есть просто свод дисциплинарных указаний — в корпусе канонических установлений Церкви отражено живое монашеское предание, вековой опыт подвижников, нашедших путь к освящению и обóжению. Истоки монашеского права лежат в глубокой древности. Первые правила и установления, регулирующие жизнь монашествующих, были даны прп. Антонием Великим, прп. Пахомием Великим и другими подвижниками, а систематизация всех законов, по которым строится монашеская жизнь, была осуществлена свт. Василием Великим.

Одновременно с этим начал формироваться корпус правил Святых Соборов, которые упорядочили взаимоотношения монашествующих с церковной властью и внешним миром и оградили монашество от возможных искажений и злоупотреблений. Толкования и комментарии на правила соборов, а также церковные и государственные законы, относящиеся к монашескому чину, поясняют некоторые спорные вопросы и подтверждают основные положения, касающиеся монашества.

Таким образом, к настоящему времени монашеское право включает в себя обширный корпус правил и установлений, которыми Церковь руководствуется в регулировании монашеской жизни. Эти правила

6 Corpus Iuris Civilis / ed. R. Schoell, G. Kroll. Vol. 3: Novellae. Berolini, 1895. P. 666.

7 *Цыпин В., прот.* Каноническое право. М., 2009. С. 333.

и установления находятся в различных источниках канонического права, среди которых традиционно выделяются следующие:

- Свод канонических правил Вселенских и Поместных соборов.
- Правила святых апостолов и святых отцов, утверждённые 2 правилом VI Вселенского собора. От них неотделимы уже ставшие частью церковного предания комментарии Феодора Вальсамона, патриарха Антиохийского, принадлежащие к XII в.; монаха Иоанна Зонары; Алексея Аристина, диакона Великой Церкви; а также комментарии прп. Никодима Святогорца, написанные в XVIII в. Авторитетными являются также комментарии свт. Никодима (Милаша), еп. Далматинско-Истринского[8]. Этот свод правил и толкований на него можно назвать одним из основных источников монашеского права.
- Иные канонические сборники, принятые Церковью для руководства, также являются источником для изучения вопросов, связанных с монашеским правом. К таковым сборникам можно отнести: «Номоканон в 14 титулах» свт. Фотия Константинопольского, «Алфавитную Синтагму» Матфея Властаря, «Шестикнижие» Арменопула[9], Славянскую кормчую, русский Номоканон при Большом требнике; из сборников более позднего времени, так называемую Афинскую синтагму (Ράλλη-Потлή. Σύνταγμα θείων και ιερών κανόνων).
- В качестве источников монашеского права рассматриваются также императорские указы (Новеллы, Василики, распоряжения), касающиеся монашества. Как говорит иеромонах Матфей Властарь, «благочестивые законы придают большое значение божественным правилам, частию согласуясь с ними, частию восполняя то, что ими опущено» (буква «К», гл. 5)[10]. В первую очередь, среди этих законов можно выделить новеллы императора Юстиниана, как наиболее содержательные (5, 76, 79, 123, 131, 133), а также новеллы императоров Льва Мудрого, его сына Константина и других.

8 В 2012 г. прославлен Сербской Церковью как местночтимый святой Далматинской епархии.

9 Частная кодификация византийского права, созданная верховным судьей г. Фессалоники К. Арменопулом около 1345 г. Последний значительный памятник византийского права, источниками которого послужили: Дигесты, Номоканоны и другие византийские кодификации.

10 *Матфей Властарь.* Алфавитная Синтагма. М., 1996. С. 278.

- Одним из важнейших источников монашеского права являются правила («Ασκητικά») законодателя монашества — свт. Василия Великого[11], которые вплоть до наших дней остаются для православных монастырей авторитетным руководством в устроении внутренней жизни.
- Правила монашеской жизни, изложенные прп. Феодором Студитом, издревле признаны Церковью как норма для православных монастырей, поэтому их также можно считать источником монашеского права.
- Еще одним источником монашеского права являются монастырские уставы, которые отражают жизнь конкретных монашеских общин, протекающую в русле общецерковной традиции: Иерусалимский, Студийский, Евергетидский.
- «Завещания», «Наставления», «Ипостипосы» и «Диатипосы» отцов — основателей монастырей могут рассматриваться в качестве источников монашеского права.
- Особый авторитет имеют те уставы, которые проверены временем и являются плодом духовного опыта подвижников, чья святость и духовный авторитет признаны Церковью. К таковым можно отнести, уставы прп. Венедикта Нурсийского, прп. Афанасия Афонского; уставы русских монастырей: Киево-Печерской Лавры (Типикон патриарха Алексия Студита, который был введен в обители прп. Феодосием Печерским), Саровской пустыни, Новгородского Юрьева монастыря, Коневской обители, а также Уставы прп. Иосифа Волоцкого, прп. Корнилия Комельского, прп. Паисия Величковского и др.
- В качестве вспомогательного источника монашеского права могут служить также уставы Поместных Церквей.

Следует также отметить, что каноническое монашеское право необходимо рассматривать в совокупности со всем преданием Церкви о монашестве (богословским и святоотеческим учением, агиографическими источниками), без чего невозможно понять подлинный смысл и значение церковных канонов.

11 На творения свт. Василия Великого ссылаются как на общепризнанный авторитет и сами правила Церкви (например, 19-е и 20-е правило VII Вселенского собора), и многочисленные толкования и примечания к правилам.

## Место института монашества в церкви

Современные специалисты в области церковного права, работы которых использованы нами, изложение канонического права в своих работах начинают с определения самого феномена монашеского образа жизни.

Монашество, изначально зародившееся в лоне Церкви, свое становление формирует внутри церковной организации. Некоторые хотели видеть в нём идеал отшельничества, воспринимая его как протест обмирщению Церкви и как отрицание церковной иерархии. Однако этот взгляд противоречит глубоко церковной позиции основателей монашества: прп. Антоний Великий не протестует против церковной иерархии, но подчиняется ей, таким же образом поступает и прп. Пахомий. Отшельники и монахи, посредством участия в таинственной жизни Церкви и служением в ней, тесно связаны между собой. Творческая связь монашеской жизни с Церковью и её системой управления, с первых шагов (через ряд событий), привела к процессу полноценного встраивания института монашества в церковный организм[12].

Основанием для возникновения монашеского образа жизни для христиан являются слова Господа в Евангелии, обращенные к богатому юноше, исполнившему все требования иудейского закона: «Аще хощеши совершен быти, иди, продаждь имение твое и даждь нищим: и имети имаши сокровище на небеси» (Мф. 19:21), а также слова, обращенные к ученикам: «Не вси вмещают словесе сего, но имже дано есть: суть скопцы, иже исказиша сами себе Царствия ради Небесного: могий вместити да вместит» (Мф. 19:12). Согласно с учением Христа Спасителя, ап. Павел считает это состояние более удобным в деле служения Богу: «Добро есть человеку жене не прикасатися <…> Сие же глаголю по совету, а не по повелению <…> О девах же повеления Господня не имам: совет же даю» (1 Кор 7:1, 6, 25).

Рассмотрим, каким образом особенности монашеского пути нашли свое отражение в общецерковном законодательстве. Монашеская жизнь есть жизнь покаяния: «монашеское житие изображает нам жизнь покаяния» (VI Всел. 43)[13]. Жизнь монаха «тихая и единообразная» (VII Всел. 22)[14]. Монах — есть «давший обет Господу Богу взяти на себя иго монашества» (VII Всел. 22), для чего избегает житейских

12 *Talbot A. M.* Koinobion // ODB. T. 2. P. 1136.

13 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 2. Σ. 408.

14 Αυτόθι. Σ. 643.

забот: «сядет наедине и умолкнет» (VII Всел. 22)[15]. Он, «занимающийся по обычаю и спасающийся чтением»[16], «да прилежит токмо посту и молитве» (IV Всел. 4)[17].

Группа монахов — это группа руководимых, а не руководящих: «Ибо обеты монашествующих содержат в себе долг повиновения и ученичества, а не учительства, или начальствования: они обещаются не иных пасти, но пасомыми быти» (2 правило Софийского Собора)[18]. Крайне желательна тишина, в которой монах может достигнуть успеха, и отцами она определяется как «истинное благо» (VI Всел. 41)[19].

Гангрский собор, выражающий соборный взгляд Церкви, провозгласил: «Мы и девство, со смирением соединенное, чтим, и воздержание, с честностию и благочестием соблюдаемое, приемлем, и смиренное отшельничество от мирских дел одобряем, и брачное честное сожительство почитаем», а не так, как делали раньше еретики, «вопреки писаниям и церковным правилам вводят новости» (Гангр. 21)[20].

Свидетельства об обетах девства есть и у многих древних христианских писателей: Оригена, Тертуллиана, Минуция Феликса. Св. Иустин Философ говорил: «Есть много мужчин и женщин лет шестидесяти и семидесяти, которые, из детства сделавшись учениками Христовыми, живут в девстве»[21]. Другой апологет, Афинагор, писал о христианах: «Между нами найдешь даже многих и мужчин и женщин, которые состареваются безбрачными, надеясь теснее соединиться с Богом… Жизнь девственная и целомудренная более приближает к Богу»[22].

Девы активно участвовали в литургической жизни Церкви. Однако, на Востоке уже со второй пол. IV в. чин дев начинает вытесняться женским монашеством[23]. Монашеская жизнь с уходом из мира в смысле смены места и удалением в пустыню началась примерно с середины III в. Как отмечает профессор Конидарис, к середине III в. в Египте и Сирии создавались первые общины анахоретов — когда большинство пустынников сосредотачивались вокруг какого-нибудь выдающегося

15 Αυτόθι.
16 Αυτόθι. Т. 4. Σ. 67.
17 Αυτόθι. Т. 2. Σ. 226.
18 Αυτόθι. Σ. 707–708.
19 Αυτόθι. Σ. 402.
20 Αυτόθι. Т. 3. Σ. 117–118.
21 *Иустин Философ, мч.* Апология I // Ранние Отцы Церкви. Антология. Брюссель, 1988. С. 284.
22 *Афинагор Афинский.* Прошение о христианах // Ранние Отцы Церкви. Антология. Брюссель, 1988. С. 446.
23 *Ткаченко А. А.* Девы // ПЭ. 2012. Т. XIV. С. 294.

монаха, среди которых выделялся Антоний Великий — учредитель пустынничества[24]. Немецкий профессор Хаушильд предостерегает считать прп. Антония «первооткрывателем монашества, как это утверждает упрощенное представление»[25], т. к. начало этому виду подвига было положено до него прп. Павлом Фивейским (†341 г.). Основателем института киновиального монашества является прп. Пахомий Великий. Он же и составил первый общежительный монастырский устав[26].

Профессор Конидарис отмечает, что решающим значением для преобладания киновиальной системы был вклад свт. Василия Великого, который благодаря своим посещениям монашеских центров Египта, Палестины, Сирии, и личному опыту, у себя на родине, в Понте, стал, таким образом, «отцом византийского монашества»[27].

## Канонические предпосылки принятия монашеского пострига

Институт монашества изначально зародился в лоне Церкви и с самого начала, как отмечает митр. Пантелеимон Родопулос, его становление происходит внутри церковной организации. Исторически формирование монашества как субъекта церковного права было зафиксировано 4, 7, 16, 18, 23, 24 правилами IV Вселенского Собора. Таким образом, монашеские общины из частных сообществ превращаются в церковный институт.

Исторически внутри института монашества сформировались три монашеские степени:

- Великая схима;
- Малая схима;
- Рясофор.

В Православной Церкви монашество одно и в ней нет никаких орденов, как в Римско-католической Церкви. Монахи различаются только с точки зрения обетов. Это деление обусловливалось стремлением

24 *Κονιδάρης Ι. Μ.* Εγχειρίδιο εκκλησιαστικού δικαίου. Αθήνα: Εκδόσεις Αντ. Ν. Σακκούλα. 2008. Σ. 122.

25 *Hauschild W.-D.* Lehrbuch der Kirchen- und Dogmengeschichte. Gütersloh, 2000. Band 1. S. 281.

26 Древние иноческие уставы прп. Пахомия Великого, свт. Василия Великого, прп. Иоанна Кассиана и прп. Венедикта, собранные епископом Феофаном. М., 1892.

27 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Αθήνα, 2000. Σ. 123.

принимающих монашество к возможному совершенству. Три указанные степени совпадали с тремя ступенями духовного совершенства: начинающих, совершенствующихся и совершенных, а именно:

1) рясофорные (ρασοφόροι) — те, которые только еще собираются произнести монашеские обеты. С благословения настоятеля носят монашеские одежды и, как проходящие испытательный срок, ни с канонической, ни с юридической стороны, по мнению профессора Бумиса, как такового монашеского звания не имеют[28]. В современной науке относительно истоков происхождения рясофора нет единого мнения.
2) малосхимники (μικρόσχημοι) — те монахи, которые давали обеты и приняли монашеское пострижение. Особо строго обличал малосхимных монахов прп. Никодим Святогорец. В «Руководстве для духовника» он писал, что их жизнь оправдана только с учетом стремления принятия совершенной великой схимы. Для прп. Никодима пребывание в малой схиме — это повод к духовной теплохладности и безответственности.
3) великосхимники (μεγαλόσχημοι) — те монахи, которые после многолетней монашеской жизни обновляют монашеские обеты более строгими. Они носят особую одежду, которою отличается от остальных монахов[29]. Профессор Бумис отмечает, что с принятием великой схимы, с юридической точки зрения, не возникает каких-либо особых канонических последствий, только увеличивается монашеское правило[30].

Монашество приобретается посредством монашеского пострига, через который желающий принять монашеский образ, в соответствии с Уставом, официально причисляется к братству того монастыря, в котором новому монаху предстоит прожить всю жизнь, где и становится законным его членом.

С канонической точки зрения, предпосылки принятия монашеского пострига, зафиксированные в канонических документах Православной Церкви, которые будут рассмотрены нами, не отличаются для принявших малую или великую схиму.

Для православного христианина «никакой прежний образ жизни не воспрепятствует ему исполнити свое намерение» (IV Всел. 4;

28 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 151.

29 *Никодим* (*Милаш*), *еп.* Православное церковное право. СПб., 1897. С. 654–655.

30 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 153.

Двукр. 2, 4)[31], другими словами, даже самый порочный образ жизни в прошлом не препятствует постригу, ибо монашество суть подвиг непрестанного покаяния. В 43 правиле Трулльского Собора говорится: «Позволительно христианину <…> по оставлении многомятежной бури житейских дел, вступити в монастырь, и постричися по образу монашескому, хотя бы и обличен был в каком-либо грехопадении… Понеже убо монашеское житие изображает нам жизнь покаяния»[32]. Вальсамон в толковании вышеприведенного правила поясняет, что «раньше содеянный грех не должен препятствовать такому лицу отдаться покаянному и постническому житию, каким является житие монашеское»[33].

Монашеское пострижение — это церковный обряд, который состоит в торжественном произнесении обетов монашеской жизни и в запечатлении их крестообразным пострижением волос во имя Святой Троицы, с облачением в иноческое одеяние. Обычай этот введен в практику свт. Василием Великим. Постригаемому дается новое христианское имя — символ отречения, которое, конечно, требует принципиально нового отношения к имени и всем реалиям новой жизни[34].

Согласно каноническим правилам, существует ряд предварительных условий для желающих принять монашеский постриг. Канонические предпосылки монашеского пострига могут быть сгруппированы на два раздела:

1) Требования к постригаемому;
2) Условия, предъявляемые к чину совершения монашеского пострига.

**Первая группа** канонических предпосылок монашеского пострига касается условий, предъявляемых, собственно, к желающему быть постриженным.

**Испытательный срок.** Постригу предшествует испытание (δοκιμασία) кандидата на протяжении ряда лет со времени приема в монастырь. О временах и сроках Двукратный Собор определил: «Никого не сподобляти монашеского образа, прежде нежели трехлетнее время, предоставленное им для испытания, явит их способными и достойными такового жития» (5 правило)[35]. В толкованиях еп. Никодима находим следующее объяснение появления такого предписания: «Некоторые

31 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 2. Σ. 226.
32 Πηδάλιον… Σ. 258.
33 Πηδάλιον… Σ. 259.
34 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 152.
35 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 2. Σ. 663.

вступали в этот чин, а впоследствии раскаивались и возвращались опять в мирское звание, чем, конечно, производили соблазн в народе и подрывали значение монашества»[36].

Несоблюдение данного правила и возможное его сокращение до шести месяцев допускалось для тяжко больных и известных ранее своей благочестивой жизнью: «Разве кто будет муж благоговейный и в мирском одеянии проводящий жизнь монашескую. Ибо для такового мужа к совершенному испытанию довлеет и шестимесячный срок» (Двукр. 5)[37].

В качестве дополнительного исключения, для выпускников богословских факультетов время испытания в некоторых случаях епископ может сократить или совершенно его опустить. При этом время испытания кандидат проходит в том самом монастыре, где намерен принять монашеское пострижение[38].

Во всех других случаях, при несоблюдении трехлетнего искуса перед монашеским постригом игумен отстраняется от игуменства, а постриженный помещается в другой монастырь, с более строгим монашеским уставом: «Игумену, по лишению игуменства, состояние подчиненности да послужит наказанием за отступление от порядка; поступивший же в монашество да предастся в другой монастырь, в котором строго соблюдается устав монашеский» (Двукр. 5)[39].

**В каком одеянии следует проходить испытательный срок.** Источники монашеского права определяют и это, — т. к. с духовной точки зрения, имеет существенное значение. По этому вопросу в комментариях канонистов существует два мнения, которые вполне могут сосуществовать. Иоанн Зонара одобряет практику, когда послушнический искус проходят в монашеских одеждах[40]. В то время как Феодор Вальсамон и прп. Никодим Святогорец настаивают на том, что послушники должны носить мирские одежды.

> «Несущий испытание должен нести оное в мирском одеянии; ибо кто однажды облекся в монашеское одеяние, тому не должно быть дозволено — сегодня являться пред публикой монахом, а завтра выступать мирянином и как бы шутить, подобно актерам, над святым образом» (Двукр., 5)[41].

36 Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского: в 2 т. М., 1994. Т. 2. С. 294–295.

37 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων... Τ. 2. Σ. 654.

38 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 152.

39 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων... Τ. 2. Σ. 663.

40 Αυτόθι. Τ. 4. Σ. 470.

41 Αυτόθι. Τ. 2. Σ. 665.

«И тогда монахи и монахини, проходя испытание, носили мирские одежды и не были облечены в рясу» (IV Всел. 45)[42].

**Духовное руководство кандидатом.** Согласно каноническому праву Элладской Православной Церкви, тому, кто принимается в качестве послушника, должен быть назначен монах, под руководством которого ему предстоит проходить послушание, и это назначение должно приниматься на игуменском совете и утверждаться епископом[43].

Другими словами, необходимо прежде пострига убедиться в твердости и искренности намерения кандидата и, что его решение «пребыть в монастыре даже до последнего своего издыхания» неизменно.

**Свободное решение принять монашеский постриг.** Необходимое условие для пострига — свободное, непринужденное, лишенное всякого страха, насилия или заблуждения, стремление к монашеству. В 40 правиле Трулльского Собора говорится, что «мы должны <…> соблюдати преданное нам от Отец постановление: и сего ради должно приимати обет жизни по Бозе, яко уже твердый и происходящий от ведения и разсуждения…». Монашеское исповедание как юридическое действие может быть признано действительным только при отсутствии факторов внешнего принуждения к постригу. При этом если все-таки постриг был совершен под давлением страха или насилия, но постриженный согласен принять и сохранять верность монашеской жизни, то постриг может быть признан действительным[44].

Интересно отметить, что Феодор Вальсамон, комментируя 2 правило Двукратного Собора, пишет, что даже неправильно совершенный и против воли (неосознанно) принятый постриг считается действительным. А значит не согласие, а само по себе облачение в монашеские одежды (совершенное даже против воли постригаемого) уже делает человека монахом. Очевидно, что для Вальсамона совершенно неприемлемо никакое совлечение монашеских одежд и интерпретируется им как недопустимое и непозволительное «поругание» и «посмеяние» монашеского звания[45].

**Возраст постригаемого.** Древние монашеские установления не определяют точный возраст приема в монастырь. Постановления о возрасте, в котором можно быть постриженным в монашество менялись

42 Πηδάλιον… Σ. 261.

43 *Παντελεήμων* (*Ροδόπουλος*), *μητρ.* Επιτομή κανονικού δικαίου. Θεσσαλονίκη, 2005. Σ. 129.

44 Αυτόθι.

45 Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского: в 2 т. М., 1994. Т. 2. С. 295.

в соответствии с обстоятельствами. 18 правило Василия Великого требует, чтобы просящая о принятии в чин дев была свыше 16-ти или 17-ти лет, дабы, как имеющая в этом возрасте совершенный разум, подлежала ответственности в случае, если нарушит обеты[46]. А в 126/140 правиле Карфагенского Собора указано: «…аще кто из епископов по нужде, в опасности угрожающей целомудрию девы < …> покроет или покрыл ее одеянием посвященных Богу, прежде 25-ти лет возраста, дабы не умерла без иноческаго образа: таковаго ничему да не подвергнет соборное постановление, которым определяется сие число лет для покровения»[47].

Следует отметить, что указанный возраст этого правила имел временное и местное значение. Срок мог быть сокращён до года или даже 6 месяцев, если кандидат был в возрасте или известен своим хорошим характером и богоугодной жизнью. Минимальным возрастом для принятия пострига традиционно считалось 16-летие[48].

Также можно сказать, что возраст кандидата не имел безусловного значения, и общего правила для всей Церкви в этом вопросе сформулировано не было, и что разномыслие в этом вопросе вполне допускалось: 2-е правило Трул. указывает на общеобязательность принятых вселенской Церковью предписаний для всех членов Церкви[49], однако, этот же Собор своим 30 правилом допускает каждой из поместных Церквей хранить свои местные обычаи и следовать своим[50].

Святые отцы, следуя духу учения свт. Василия, допускают принятие в монастырь и в 10-летнем возрасте: «…намеревающийся вступить под иго монашества да будет не менее, как десятилетний, но и для такового во власти начальствующего состоит рассмотрение, не признает ли он за полезнейшее продолжить ему время» (Трул. 40)[51], имея своим оправданием то, что Церковь сделалась более крепкою, а верующие, по благодати Божией, стали более твердыми и благонадежными в исполнении заповедей.

**Семейное положение постригаемого.** Принятие монашества не должно сопровождаться нарушением каких-либо обязанностей, требуемых от каждого христианина законами Божиими и человеческими. Еп. Никодим пишет, что вступление в монашество мужа или жены

46 Там же. Т. 1. С. 400.

47 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 3. Σ. 590.

48 *Talbot A. M.* Nun // ODB. T. 3. P. 1504.

49 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 2. Σ. 309.

50 Αυτόθι. Σ. 369.

51 Αυτόθι. Σ. 398.

дозволяется лишь тогда, когда жена добровольно согласится на принятие ее мужем монашества, или муж на то же относительно жены[52]. Не имеют права для принятия монашества родители оставлять своих малолетних детей, пока те не достигнут совершеннолетия. Таким образом, желающий принять монашеское пострижение должен быть безбрачным или во вдовстве, законно разведенным[53].

**Состояние психического здоровья постригаемого.** Необходимейшим условием для прохождения монашеской жизни, а значит, и принятия пострига, считается душевное равновесие кандидата с тем, чтобы он был в полном понимании своих действий. Учитывается насколько он стабилен, подвержен ли кризисам и страдает ли психическими расстройствами, оказывающими сильное влияние на его волю и делающими его личность незрелой и безответственной[54].

**Вторая группа** канонических предпосылок монашеского пострига касается условий, предъявляемых, собственно, к чину монашеского пострига:

**Место совершения пострига.** Для принятия в монастырь необходимо наличие свободных мест, так как для полноценного прохождения монашеской жизни и внутреннего совершенствования (ночное келейное правило, поклоны, плач о грехах) более удобно жить одному в келье. Традиционным (κανονικώς) местом, где совершается постриг, является монастырь, в котором будет проживать монах. В греческой традиции такой монастырь называется «монастырь покаяния» (η μονή μετανοίας). Никого нельзя постригать в монахи без назначения ему монастыря, в котором он будет принят в число братии, так же как и никого нельзя было рукополагать без назначения на определенное место[55].

**Кто может совершать монашеский постриг.** 19 правило VII Вселенского Собора кроме других определений упоминает, что пострижение может совершать «кто-либо из священнического чина»[56]. Прп. Никодим Святогорец приводит толкование на 39 Апостольское правило: «Пресвитеры и диаконы без воли епископа ничего да не совершают. Ибо ему вверены люди Господни, и он воздаст ответ о душах их»[57].

52 *Никодим* (*Милаш*), *еп.* Православное церковное право. СПб., 1897. С. 643.

53 *Κονιδάρης Ι. Μ.* Εγχειρίδιο εκκλησιαστικού δικαίου. Σ. 124.

54 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 152.

55 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 152; *Παντελεήμων Ροδόπουλος, μητρ.* Επιτομή κανονικού δικαίου. Σ. 129.

56 Πηδάλιον... Σ. 337.

57 Αυτόθι. Σ. 54.

В современной практике Элладской Церкви постриг в женских монастырях совершает епископ[58]. Это подтверждается 126/140 правилом Карфагенского Собора, в котором право облекать дев в иноческий образ предоставляется только епископу[59]. Из письма свт. Василия Великого, в котором он просит настоятеля совершить монашеский постриг без него, следует, что совершителем обряда мог быть пресвитер, или настоятель монастыря[60]. В монастырях, находящихся в юрисдикции Русской Православной Церкви, постриги по благословению священноначалия (в ставропигиальных — Патриарха, в епархиальных — местного епископа) могут совершать священнослужители из черного духовенства.

**Присутствие игумена при совершении монашеского пострига.** Право совершать постриг, с разрешения местного епископа также предоставляется игумену, который согласно канонам Церкви, обязан присутствовать во время совершения чина пострижения. Собор налагает наказание за нарушение этого определения, как постригающему, так и постригаемому: «Аще же кто обрящется постригающий кого-либо не в присутствии игумена, долженствующего принять его в послушание: таковой да подвергнется извержению из своего чина, как не повинующийся правилам <…> а неправильно и безчинно постриженный да предастся на послушание в монастырь, в какой заблагорассудит местный епископ» (Двукр. 2)[61].

Еп. Никодим (Милаш) объясняет прибавление этого правила к прежним каноническим предписаниям тем, что к этому времени в жизни монастырей нарушились благообразие и чинность. И монашеский чин, который стал пользоваться большим почетом за свои заслуги в защите православия в период иконоборства, к сожалению, подали повод к «хулению имени Христова»[62].

**Произнесение обетов при совершении монашеского пострига.** По окончании испытательного срока, желающий всецело посвятить себя служению Богу в чине ангельском, принимает определенные обязательства (ομολογία):

- Воздержания (παρθενία, σωφροσύνη)
- Послушания (ὑπακοή, υποταγή)
- Нестяжания (πτωχεία, ἀκτημοσύνη)

58 Αυτόθι.

59 *Ράλλη-Потлή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 3. Σ. 590.

60 *Василий Великий, свт.* Примите слово мое: Сб. писем. М., 2007. Письмо 23. С. 75.

61 *Ράλλη-Потлή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Τ. 3. Σ. 654.

62 Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа… Т. 2. С. 291.

Обеты эти даются в торжественном церковном обряде, во время которого данное лицо удостаивается монашеского пострижения (απόκαρση) и становится монахом. Послушание, нестяжательность и воздержание особенно получают высшее свое достоинство и совершенство, когда освящаются обетами; иначе сказать: исполнение этих добродетелей по обету имеет бóльшую важность, нежели исполнение без обета.

Первым обетом при монашеском постриге является обет **воздержания** или **девства**. «Схима монахов — провозглашение девства»[63]. Внешнюю сторону девства составляет жизнь безбрачная, а внутреннюю — целомудрие. Для обета целомудрия основополагающим правилом является 19 правило свт. Василия Великого, согласно которому монахи «своим молчанием показывают, что принимают безбрачие», т. е. молча дают согласие жить в чистоте[64]. С церковно-канонической точки зрения монах не может заключать брак.

Второй монашеский обет — **послушание**, отречение от своей воли, которое основывается на призыве Спасителя: «Кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Мф. 26:24). Учение о послушании стало ключевым в монашеской традиции. По монашеским правилам свт. Василия Великого (Пространные правила, 12) монах должен проявлять послушание: 1) Богу («ибо нет ничего драгоценнее послушания Богу»), 2) игумену (по «закону послушания и благоподчинения») и 3) всему братству, но только в том случае, если заповеди игумена и братства будут согласны с учением Православной Церкви[65].

Обет **нестяжательности** лишает монахов возможности иметь что-либо свое или что можно было бы назвать своим, а также права получать какое-либо наследство: «Монахи не должны иметь ничего своего, но все им принадлежащее да утверждается за монастырем… После вступления в монашество над всем их имуществом имеет власть монастырь, и им не разрешено распоряжаться ни о чем своем, ни завещать» (Двукр. 6)[66]. Существовали разные подходы к собственности монаха до его вступления в монашеское братство. Феодор Вальсамон писал: «То, что добровольно принесено некими в монастырь, доставшееся им от родителей или откуда-нибудь, неотъемлемо от монастыря, останется ли в монастыре принесший это или уйдет»[67].

63 *Феодор Студит, прп.* Послания. Книга 2. М., 2003. Послание 145.

64 Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа… Т. 2. С. 401.

65 *Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Σ. 152.

66 *Ράλλη-Ποτλή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων… Т. 2. Σ. 667–668.

67 Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа… Т. 1. С. 631–633.

## Заключение

Итак, монашество в Православной Церкви всегда занимало особое место, поскольку развитие монашества это, прежде всего развитие самой Церкви, ее духовный путь. Поначалу монашеский мир возникает как своего рода контркультура, которая, не являясь по своей сути противоположностью мирской жизни, создает предпосылки для последовательной христианской жизни, перспективой которой является всеобщность — единение со всеми людьми[68].

В V–VI вв. монашество становится полноправным церковным институтом, признаваемым государством. Основное служение, которое монахи призваны совершать в Церкви, — это непрестанное пребывание в богообщении и молитве за весь мир. Монашество призвано в неприкосновенности хранить православные догматы, чистоту веры и церковные традиции. Важнейшими направлениями «монашеского» законодательства являются условия правильного пострига с обязательным решением всех имущественных вопросов.

Сегодня многие из существующих канонов сохраняют свою значимость, актуальность и необходимость, а некоторые из них не затрагивают современных проблем. Однако, основные установления, имеющие стержневое значение для монашества как «особого способа» христианской жизни, остались неизменными до наших дней. Как справедливо отметил архим. Георгий (Капсанис), их применяют по аналогии для составления новых сводов канонических определений на основе уже существующих для решения и регулирования современных вопросов[69].

## Источники

*Василий Великий, свт.* Примите слово мое: Сб. писем / сост. иерод. Никон (Париманчук). М.: Изд. Сретенского монастыря, 2007.

*Василий Великий, свт.* Творения: в 2 т. М.: Сибирская благозвонница, 2009.

Древние иноческие уставы прп. Пахомия Великого, свт. Василия Великого, прп. Иоанна Кассиана и прп. Венедикта, собранные епископом Феофаном. М.: типо-лит. И. Ефимова, 1892.

Каноны, или Книга Правил, Святых Апостолов, Святых Соборов, Вселенских и Поместных, и Святых Отцов. СПб.: Общество Святителя Василия Великого, 2000.

68 *Hauschild W.-D.* Lehrbuch der Kirchen- und Dogmengeschichte. S. 281.

69 *Γεώργιος Καψάνης, αρχιμ.* Η ποιμαντική διακονία κατά τους ιερούς κανόνας. Πειραιεύς, 1976. Σ. 171.

Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского: в 2 т. / пер. с серб. М.: Международный издательский центр православной литературы, 1994 (репринт. изд.).

*Феодор Студит, прп.* Послания. Книга 2. М.: Приход храма Святаго Духа сошествия, 2003.

*Феодор Студит, прп.* Творения: в 3 т. М.: Сибирская благозвонница, 2011.

Corpus Iuris Civilis / ed. R. Schoell, G. Kroll. Vol. 3: Novellae. Berolini, 1895.

Ακολουθία μεγάλου σχήματος // Μέγα ευχολόγιον. Αθήναι, 1970.

Πηδάλιον της Νοητής Νηός, της Μίας, Αγίας, Καθολικής καί Αποστολικής των Ορθόδοξων Εκκλησίας, ήτοι άπαντες οι Ιεροί καί Θείοι Κανόνες υπό Αγαπίου Ιερομονάχου καί Νικοδήμου Μοναχού. Αθήναι: εκ του τυπογραφείου βλαστού Χ. Βαρβαρρήγου, 1886.

*Ράλλη-Потлή.* Σύνταγμα των θείων και ιερών κανόνων: σε 6 τ. Αθήνησιν, 1852–1859.

## Литература

*Герасимов В. И.* [*и др.*] Ранние Отцы Церкви. Антология. Брюссель: Жизнь с Богом, 1988.

Иннокентий (Беляев), архим. Пострижение в монашество: Опыт историко-литургического исследования обрядов и чинопоследований пострижения в монашество в Греческой и Русской церквах до XVII в. включительно. М.: Московское подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2012.

*Максимович К. А.* Новелла V // Законодательство императора Юстиниана I о монашестве (часть 1): новеллы V и LXXIX // Вестник ПСТГУ. Серия I: Богословие. Философия. 2007. Вып. 4 (20). С. 38–51.

*Никодим* (*Милаш*)*, еп.* Православное церковное право. СПб.: Типография В. В. Комарова, 1897.

*Ткаченко А. А.* Девы // ПЭ. 2012. Т. XIV. С. 294.

*Цыпин В., прот.* Каноническое право. М.: Изд. Сретенского монастыря, 2009.

*Γεώργιος Καψάνης, αρχιμ.* Η ποιμαντική διακονία κατά τους ιερούς κανόνας. Πειραιεύς: Εκδόσεις Άφως, 1976.

*Γεώργιος Ι. Μαντζαρίδης.* Η μοναχική ζωή δείκτης τελειώσεως. Ματιές στον Άθω // Pemptousia.gr. [Электронный ресурс]. URL: http://www.pemptousia.gr (дата обращения 12.04.2025).

*Κονιδάρης Ι. Μ.* Εγχειρίδιο εκκλησιαστικού δικαίου. Αθήνα: Εκδόσεις Αντ. Ν. Σακκούλα, 2008.

*Μπούμης Π. Ι.* Κανονικόν δικαίον. Αθήνα: Εκδόσεις Γρηγόρη Μιχαήλ Πέτρου Γρηγόρης, 2000.

*Παντελεήμων* (*Ροδόπουλος*)*, μητρ.* Επιτομή κανονικού δικαίου. Θεσσαλονίκη: Εκδόσεις Μυγδονία, 2005.

*Hauschild W.-D.* Lehrbuch der Kirchen- und Dogmengeschichte: in 2 bd. Band 1: Alte Kirche und Mittelalter. Gütersloh: Kaiser, Gütersloher Verlagsanstalt, 2000.

The Oxford Dictionary of Byzantium: in 3 vol. / ed. by Dr. Alexander Kazhdan. N. Y.; Oxford: Oxford University Press, 1991.