

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ ОБЗОР

ПРАКТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ СВЯТОГО АПОСТОЛА ПАВЛА: МИССИОНЕРСКАЯ ГЕРМЕНЕВТИКА И ТЕОЗИС

Михаил Всеволодович Ковшов

кандидат богословия, доцент
доцент кафедры библеистики Московской духовной академии
научный сотрудник Перервинской духовной семинарии
141300, Московская область, Сергиев Посад,
Троице-Сергиева лавра, Академия
paul.quest@nextmail.ru

Для цитирования: *Ковшов М. В.* Практическая теология святого апостола Павла: миссионерская герменевтика и теозис // *Праксис.* 2024. № 3 (16). С. 170–179. DOI: 10.31802/PRAXIS.2024.16.3.009

Аннотация

УДК 348.04

Статья представляет собой библиографический обзор монографии Майкла Дж. Гормана «Созидание Евангелия: Павел, соучастие и миссия». Главной стороной работы Гормана является его внимание к *missio Dei*. Для автора миссия — это не просто статья церковного бюджета и не деятельность, предназначенная только для проповеди на чужой земле. Миссия — это сердцебиение Церкви, и поэтому она должна быть неотъемлемой частью подлинной христианской жизни. Не менее важен взгляд Гормана на теозис как на центральную тему теологии апостола язычников. Горман утверждает, что Павлово богословие — это богословие теозиса.

Ключевые слова: Апостол Павел, миссиология, послания апостола Павла, миссия, теозис, обожение, богословие апостола Павла, оправдание, примирение, миссионерская герменевтика.

Becoming the Gospel: St. Paul, Theosis and Missionary Hermeneutics

Mikhail V. Kovshov

PhD in Theology, Associate Professor

Associate Professor of the Department of Biblical Studies

of the Moscow Theological Academy

Research Associate of the Perervinsky Theological Seminary

Academy, Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141300, Russia

paul.quest@nextmail.ru

For citation: Kovshov Mikhail V. "Becoming the Gospel: St. Paul, Theosis and Missionary Hermeneutics" *Praxis*, № 3 (16), 2024, pp. 170–179 (in Russian). DOI: 10.31802/PRAXIS.2024.16.3.009

Abstract. This article is a bibliographical review of Michael J. Gorman's monograph «Becoming the Gospel: Paul, Participation, and Mission». A major aspect of Gorman's work is his attention to *missio Dei*. For the author, mission is not simply a line item in the church budget or an activity designed only for preaching in a foreign land. Mission is the heartbeat of the Church, and as such must be an integral part of authentic Christian life. Equally important is Gorman's view of theosis as the central theme of the theology of the Apostle to the Gentiles. Gorman argues that Paul's theology is a theology of theosis.

Keywords: Apostle Paul, missiology, letters of the Apostle Paul, mission, theosis, deification, theology of the Apostle Paul, justification, reconciliation, missionary hermeneutics.

Книга Майкла Дж. Гормана «Созидание Евангелия: Павел, соучастие и миссия» завершает авторскую трилогию, посвященную богословию апостола язычников. Два предыдущих тома о теологии св. Павла были посвящены «Повествовательной духовности креста Павла»¹ и «Повествовательной сотериологии Павла»². Автор несколько иронично определяет себя как «члена Методистской церкви, который по стечению обстоятельств преподаёт в римско-католическом институте»³, занимая кафедру библейских исследований и теологии имени известного библеиста Рэймонда Брауна в семинарии и университете Св. Марии.

Основной тезис Гормана заметно выделяется с самого начала его работы. Он пишет: «Центральное утверждение этой книги... состоит в том, что уже в первом христианском веке апостол Павел хотел, чтобы общины, к которым он обращался, не просто верили в Евангелие, но становились Евангелием, и тем самым участвовали в самой жизни и миссии Бога»⁴. Таким образом, по мнению Гормана, послания апостола язычников были написаны не только для доктринальных целей, но в первую очередь для соучастия в проповеди Евангелия и миссии. Другими словами, для автора монографии главная цель св. Павла при написании посланий — это «преображающее участие в жизни и характере Бога, явленном в распятом и воскресшем Мессии Иисусе»⁵. Горман называет это преобразующее участие «теозисом» как правильной богословской основой для миссии⁶. В целом, основой проекта Гормана являются понятия «теозис» и «миссионерская герменевтика». По мысли автора, теозис можно определить как «уподобление Богу через участие в жизни Бога»⁷. Таким образом, для Гормана важна концепция участия, а не онтологического равенства. Это ключевая характеристика схемы Гормана, отделяющее его ортодоксальную точку зрения от пантеизма, или того типа, который описывает Джон Брек как «буквальное онтологическое участие в бытии Бога»⁸. Для автора монографии

- 1 *Gorman M. J. Cruciformity: Paul's Narrative Spirituality of the Cross. Grand Rapids, 2001.*
- 2 См.: *Gorman M. J. Cruciformity: Inhabiting the Cruciform God: Kenosis, Justification, and Theosis in Paul's Narrative Soteriology. Grand Rapids, 2009.*
- 3 См.: *Cross Talk – Crux Probat Omnia: Life through the Lens of the Cross // Личный сайт Майкла Дж. Гормана. URL: <http://www.michaeljgorman.net/about>.*
- 4 См.: *Gorman M. J. Becoming the Gospel: Paul, Participation, and Mission. Grand Rapids, 2015. С. 2.*
- 5 Там же. С. 4.
- 6 Там же.
- 7 Там же.
- 8 *Breck J. Divine Initiative: Salvation in Orthodox Theology // Salvation in Christ: A Lutheran-Orthodox Dialogue / ed. by J. Meyendorf and R. Tobias. Minneapolis, 1992. С. 117.*

теозис является синонимом других родственных терминов, таких как обожение и хриозис, которые фокусируются на текстах, где речь идет о том, что Бог/Христос становится Человеком, чтобы люди могли уподобиться Богу/Христу⁹. Однако по Горману теозис неизбежно и априорно приобретает, как мы увидим далее, и корпоративное измерение.

Другим важнейшим понятием в схеме Гормана является «миссионерская герменевтика». По его словам, «миссионерская герменевтика — это не то же самое, что миссиология, и не то же самое, что герменевтика в том виде, в котором она обычно практикуется. Скорее, миссионерская герменевтика — это то, что происходит, когда миссиологи, библеисты и епископальные лидеры намеренно работают вместе, чтобы исследовать библейский текст на предмет того, что в нем говорится о *missio Dei* и о нашем участии в ней»¹⁰. Таким образом, для Гормана *missio Dei* находится в центре посланий св. Павла, приглашая различные поместные общины, к которым он пишет, принять участие в том, чтобы вместе с ним стать живой, дышащей проповедью — то есть живым портретом Евангелия Христова.

В первой главе Горман объясняет, как *missio Dei* пронизывает саму основу и богословский узор Павловой мысли. Горман утверждает, что апостол язычников не только возвестил об освобождении человечества и всего космоса «от власти греха и смерти»¹¹ через смерть и воскресение «Иисуса, Мессии Израиля и единого истинного Господа мира»¹². По мысли автора, наше оправдание включает в себя как вертикальное (юридическое), так и горизонтальное (миссионерское) измерения и по своей природе является «партисипативным» (соучаствующим), а не просто индивидуалистическим¹³.

Горман излагает свою концепцию «миссионерской герменевтики» во второй главе. Он утверждает, что христиане, читающие послания св. Павла как Писание, должны также читать их и с миссионерской точки зрения. Другими словами, миссионерское прочтение посланий апостола язычников позволяет христианам принять участие в совместной *missio Dei* по распространению Евангелия¹⁴. Св. Павел ожидал, что спасение от Бога будет распространяться через публичное свидетельство растущей

9 *Gorman M. J. Becoming the Gospel. C. 3–4.*

10 Там же. С. 51.

11 *Gorman M. J. Becoming the Gospel. C. 24.*

12 Там же. С. 23.

13 Там же. С. 24, 26.

14 Там же. С. 61–62.

сети межкультурных общин, которые участвуют в самоотдающей любви Христа и сообразуют свою жизнь с ней силой Божьего Духа¹⁵. Не ограничиваясь «декларативным евангелизмом», св. Павел призывал церкви, к которым он обращался с посланиями, воплощать Евангелие, подражая Христу, окончательному носителю Божественного образа. Опираясь на свою предыдущую работу, Горман описывает подражание Церкви как теозис или участие в жизни Бога «через поддерживаемое Духом соответствие воплощенному, распятому и воскресшему/прославленному Христу»¹⁶. Горман в целом разделяет тринитарные рамки восточной православной ортодоксии, при этом его взгляд на теозис христологически сфокусирован¹⁷. Апостол язычников, согласно автору монографии, хочет, чтобы во всех его церквях была «спасительная интенциональность», выражающая разум Христа... [в] христоподобных действиях»¹⁸.

Горман рассматривает 1-е послание к Фессалоникийцам и богословскую триаду веры, любви и надежды в третьей главе, а также христологический гимн из Послания к Филиппийцам 2:6–11 в главе четвертой. Главы пятая и шестая исследуют тему «становления Евангелия в мире» на примере посланий к Римлянам и Ефессянам соответственно, а в седьмой главе, самой длинной в книге, исследуется тема «справедливости Божьей» в коринфской переписке. Наконец, в восьмой главе рассматривается тема «созидания Евангелия справедливости, праведности и славы Божьей» в послании к Римлянам. В этой заключительной главе Горман помогает своим читателям «увидеть» знакомые богословские понятия, такие как оправдание верой, праведность Божья и т. д., через новую линзу — миссионерский теозис. Для Гормана центральная тема Послания к Римлянам — именно теозис, и «теозис по своей сути миссионерский»¹⁹.

Одну из главных идей рецензируемой монографии можно обозначить как миссионерскую цель освящения Церкви. Согласно Горману, мир/примирение, вера/полнота, любовь и справедливость/оправдание — это не просто блага спасения, но ключевые обобщения Евангелия св. Павла и характерные экклезиальные маркеры, которые формируют «альтер-культуру» для раскрытия жизни Бога в мире²⁰. Пусть несовершенное

15 Там же. С. 61.

16 Там же. С. 14.

17 Там же. С. 271.

18 Там же. С. 39.

19 Там же. С. 261.

20 Там же. С. 301.

и частичное, но данное откровение происходит постоянно, нередко через страдания, ибо это есть «предвосхищение участия» в правлении Христа, правлении, которое оспаривают соперничающие мирские владыки и идолопоклоннические, угнетающие практики их культурных царств²¹. По мнению Гормана, становление Евангелия представляет собой смысл существования Церкви в Павловой экклезиологии.

Горман прекрасно осознает, что пишет на «пересечении», а лучше сказать, интеграции «трех богословских субдисциплин: Паулинистики, герменевтики и миссиологии»²². Что такое Павлова миссионерская герменевтика? Опираясь на свой значительный вклад в современную Паулинистику и на работу своих коллег по Сети «Евангелие и наша культура» (GOCN), Горман утверждает, что послания апостола язычников следует читать исторически, экзегетически, теологически и миссионерски. Под этим он подразумевает, что читатели должны обращать внимание на внешние условия Фессалоники, Филипп, Эфеса, Коринфа и Рима, которые бросали вызов и обеспечивали ресурсами церковную идентичность общин в первом веке. Хотя Горман не уделяет отдельного внимания посланиям к Галатам, Колоссянам и Евреям, он интегрирует и развивает свою предыдущую экзегетическую работу, рассматривая оправдание и мир в письмах к Римлянам и Ефессянам.

Уникальным вкладом Гормана в наше понимание миссионерской герменевтики св. Павла является его экзегетический анализ языка соучастия апостола язычников и демонстрация его миссионерского характера. Павловы образы крещения, союза, одежды, преображения, общения, оправдания, примирения и т. д.²³ проистекают из общего сюжета — «главной истории» о самоотдающей верности и любви Христа в Его смерти и воскресении²⁴. Метафоры в этих случаях имеют реляционный смысл, изображая не только отношения отдельных верующих с Господом, но и «социальное Тело Христа» и их совместное предназначение как его членов. Поскольку это евангельское повествование кульминационно завершает заветную историю Писаний Израиля, послания св. Павла следует читать не изолированно, а канонически и богословски в связи с остальной частью библейской истории спасения. Другие ученые, такие как Крис Райт, Н. Т. Райт и члены GOCN, определили еще одно, фундаментальное измерение контекста, которое формирует

21 *Gorman M. J. Becoming the Gospel. С. 17, 47.*

22 Там же. С. 10.

23 Там же. С. 26–36.

24 Там же. С. 62, 115–131.

значение библейского текста — «чувствительность» толкующего сообщества»²⁵. Таким образом, каждое из посланий апостола язычников не только выражает евангельскую связность его мысли в связи с конкретными условиями окружающей среды (как утверждал Дж. К. Бекер), но и имеет ряд еkkлезиальных последствий, важных для формирования «социального тела Христа» не просто ради него самого, но для раскрытия жизни, характера и славы Божией в нем.

Моделируя данную миссионерскую герменевтику, Горман, в соответствии с общепринятой хронологией написания писем апостола язычников, начинает свое подробное экзегетическое описание теозиса с Первого послания к Фессалоникийцам. Горман определяет *πίστις* как «верующую преданность» или «доверяющую преданность»²⁶. Другими словами, вера [ее полнота] — это не просто интеллектуальное восхождение к содержанию проповеди св. Павла²⁷, но «обращение к Богу от идолов» (1 Фес 1:9–10), исключительное литургическое исповедание и послушное исполнение того, что «Иисус есть Господь» во всех сферах жизни²⁸. Как резюмирует Горман, знаменитая триада Павла — вера, любовь и надежда (1 Фес 1:3; [3:6–8]; 5:8; ср. 1 Кор 13:13) — «это не просто внутренние установки, но установки с вытекающими из них практиками»²⁹. Вместе эти добродетельные практики знаменуют христианскую идентичность, потому что они укоренены в характере Бога Израиля, Который действовал «верно, с любовью и эсхатологически во Христе и Духе»³⁰. Горман называет Паулинскую триаду «миссионерскими добродетелями»³¹, потому что это святое поведение не просто межличностно, но оно должно быть публичным. Члены семьи и друзья могли потребовать объяснений от первых христиан, переставших приносить жертвы императору и другим языческим божествам, и отказавшихся почитать богов своих торговых гильдий, не участвуя в их культовых трапезах, связанных с пьянством и половой распущенностью. Возникшая социальная напряженность могла послужить причиной обвинений в нечестивости учеников Христовых со стороны язычников³² и, с другой стороны — привести к крайнему проявлению верности, самоотверженной

25 Там же. С. 52.

26 Там же. С. 91.

27 Там же. С. 90.

28 Там же. С. 92–95.

29 Там же. С. 64.

30 Там же. С. 65–66.

31 *Gorman M. J. Becoming the Gospel.* С. 89.

32 Там же. С. 70–71, 95.

любви и твердой надежды самих христиан как разделению страданий Господа Иисуса (1 Фес. 1:6; 2:2, 14–16; 3:2, 6–8; 4:13). Св. Павел и фессалоникийские христиане говорят «язычникам, чтобы спаслись» (1 Фес. 2:16). Однако помимо слов, они еще и действуют в вере, в верности распятой любви и непреходящей надежде (1:6; 2:14).

Горман переходит от Фессалоник к Филиппам, чтобы показать, что главная история о Господе Иисусе — это не «просто рассказ о самоотверженном пророке, который вдохновляет на самоотдачу, но утверждение о природе Божества и Господства, которое разоблачает все другие претензии на божество и господство» как ложные³³. Повествовательная поэма гимна Филиппийцам 2:6–11 пересказывает Евангелие с богатым интертекстуальным привлечением истории Адама и Страдающего Слуги³⁴. Св. Павел подражал Христу, потому что Господь Иисус подражал Адаму, то есть встал на место падшего, проклятого Адама. Самоотверженное унижение Христа и его последующее возвышение Богом драматизирует истинную, восстановленную природу человечества как носителя Божественного образа. В противоположность этому, самозащитное, самовозвышающееся использование власти римским императором проецирует ложный образ божества через человечество. «Христос — это альтернативный Господь, который правит этим альтернативным миром-империей как Божий Слуга»³⁵. Политические нюансы повеления св. Павла «жить достойно Евангелия» (1:27) в данном случае прописаны достаточно хорошо. Горман еще и подчеркивает миссионерские последствия своим усиленным переводом Флп. 1:27: «Ведите свою общую жизнь как колония Бога на общественной площади колонии Рима достойным Евангелия Христа образом»³⁶. С другой стороны, по Горману, это не означает, что Церковь не нуждается в евангелизации. Скорее наоборот: апостол язычников хочет, чтобы филиппийская церковь строго следовала слову, дающему жизнь, и «крепко держась» за него, провозглашала Евангелие как свое великое поручение, исполняя тем самым Евангелие как великую заповедь. По мнению Гормана, эта практика включает в себя и то, как Церковь заботится о земле и использует мировые ресурсы, потому что Евангелие возвращает человечество к его первой задаче: «заботиться о Божьем саде как Божьи слуги-хозяева»³⁷.

33 Там же. С. 128.

34 Там же. С. 115–119.

35 Там же. С. 121.

36 Там же. С. 124.

37 Там же. С. 135.

По мнению Гормана и ряда других современных ученых, примирение лежит не только в основе сотериологии св. Павла, но и является определяющей характеристикой его экклезиологии. Поскольку Церкви дана Божья праведность и мир (Рим. 5:1), она стремится «к тому, что содействует миру» (ср. Рим. 14:19). Христос, «Который есть мир наш» (Еф 2:14), пришел, возвещая мир ближним и дальним (ср. Ис 52:7; 57:19; Еф 2:17), чтобы разрушить стену вражды между иудеями и язычниками и образовать из них единый дом — Церковь (Еф 2:15, 19). Чтобы создать это место мира, Церковь должна культивировать как центростремительные практики, воплощающие Евангелие (4:1–6:9), так и центробежные практики, провозглашающие Его (6:10–22) княжествам и силам³⁸. Горман бросает вызов «тонкому пониманию оправдания просто как оправдания»³⁹, чтобы экзегетически обосновать оправдание как способ, которым Бог восстанавливает «правильные отношения завета» с грешными человеческими существами через смерть Христа к новой жизни в Нем, «конкретно выраженной как библейская справедливость»⁴⁰. Если оправдание восстанавливает правильные отношения с Богом, то оно также противостоит несправедливости, делая справедливые социальные практики достижимыми и реальными среди своих членов и по отношению к посторонним⁴¹. Эти доктрины сочетаются в языке участия св. Павла, тесно связывая его сотериологию и экклезиологию. Церковь воплощает и предлагает альтернативное культурное существование, *Pax Christi* в противовес *Pax Romana* и *δικαιοσύνη τοῦ θεοῦ* в противовес *Justicia Romana*.

Хотя Горман и приводит интересные примеры того, как общины «ищут ненасильственные альтернативы конфликтам»⁴² и культивируют справедливые социальные практики в местах, где они служат, он старательно избегает навязывать какие-либо конкретные требования к миссии Церкви сегодня⁴³. Вместо этого он предлагает новое взаимодействие с апостолом язычников, описывающее черты характера социального Тела Христова, которые они должны верно и уместно воплотить на местной сцене в своих собственных импровизациях становления Евангелия, полагает автор монографии. Еще один интересный

38 Там же. С. 196.

39 *Gorman M. J. Becoming the Gospel. С. 226.*

40 Там же. С. 228.

41 Там же. С. 225.

42 Там же. С. 209.

43 Там же. С. 14.

аспект работы Гормана заключается в том, что он, похоже, сводит оправдание вместе с прославлением. Горман объясняет: «Павел не представляет себе освящение как стадию спасения между оправданием и прославлением»⁴⁴.

В целом, «Созидание Евангелия» можно считать венцом Паулинской трилогии Гормана. И хотя его работа не лишена ряда спорных выводов, тем не менее, сам проект представляет собой достаточно ясное, неплохо написанное и искусное изложение, помогающее восполнить пробел в миссиологии, которого зачастую не хватает в современной Паулинистике. Монография будет небезынтересна не только исследователям мысли и богословия апостола язычников, но и всем, интересующимся современной миссиологией и ее богословскими основаниями.

Библиография

- Breck J.* Divine Initiative: Salvation in Orthodox Theology // *Salvation in Christ: A Lutheran-Orthodox Dialogue* / ed. by J. Meyendorf and R. Tobias. Minneapolis: Fortress, 1992.
- Gorman M. J.* *Becoming the Gospel: Paul, Participation, and Mission*. Grand Rapids: Eerdmans, 2015.
- Gorman M. J.* *Cross Talk — Crux Probat Omnia: Life through the Lens of the Cross* // Личный сайт Майкла Дж. Гормана. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.michaeljgorman.net/about> (дата обращения: 02.10.2024).
- Gorman M. J.* *Cruciformity: Inhabiting the Cruciform God: Kenosis, Justification, and Theosis in Paul's Narrative Soteriology*. Grand Rapids: Eerdmans, 2009.
- Gorman M. J.* *Cruciformity: Paul's Narrative Spirituality of the Cross*. Grand Rapids: Eerdmans, 2001.

44 Там же. С. 283.