

# ДИСПУТ МЕЖДУ ЛЕГАТОМ ФОМОЙ И ПРЕПОДОБНЫМ НИКИФОРОМ ИСИХАСТОМ О ПРАВОСЛАВНОЙ ВЕРЕ

ВСТУПИТЕЛЬНАЯ СТАТЬЯ, ПЕРЕВОД  
И ПРИМЕЧАНИЯ

Игумен Дионисий (Шлёнов)

кандидат богословия  
профессор кафедры филологии Московской духовной академии  
141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева лавра, Академия  
dionysij@mail.ru

**Для цитирования:** Диспут между легатом Фомой и прп. Никифором Исихастом о православной вере / вступительная статья, перевод и примечания игумена Дионисия (Шлёнова) // Метафраст. 2019. № 2 (2). С. 135–158. doi: 10.31802/2658-770X-2019-2-2-135-158

## Аннотация

УДК 239 (276) (801.82)

Известнейший аскет и мистик конца XIII в., стоящий у истоков расцвета исихазма в XIV в., прп. Никифор Итал был автором не только трактата «О хранении сердца», вошедшего в «Добротолюбие», но и диспута о вере, который никогда не переводился на русский язык. Диспут состоялся в городе Птолемаида/Акра в конце 1276 г. с Фомой, латинским патриархом Иерусалима, папским легатом в Святой Земле и известным персонажем в иерархии Римско-католической церкви. В настоящей публикации предлагается русский перевод памятника, важного не только для истории полемики между латинянами и греками, но и как сочинение, в котором в зачаточном виде присутствуют черты учения о сущности и энергиях Бога, впоследствии развиваемого свт. Григорием Паламой. «Диспут» носит яркий автобиографический характер и, помимо богословия, проливает свет на жизнь прп. Никифора Исихаста, которую можно реконструировать по отдельным внешним свидетельствам. В целом данный памятник важен, в том числе, и для формирования учения о неизменности предания семи Вселенских Соборов, которое впоследствии применялось в антилатинской полемике.

**Ключевые слова:** антилатинская полемика, примат, опресноки, Filioque, Афон, Кипр, римский папа, византийский император, Вселенские Соборы, защита истины.

## Предисловие

Никифор Уединенник, Афонит (Исихаст, Итал)<sup>1</sup> жил во второй половине XIII в. (XIV в.?), происходил родом из Италии, скорее всего из Южной, которая будучи очагом грекоязычного монашества на Западе, продолжала именоваться Великой Грецией (*Magna Grecia*)<sup>2</sup>. Свт. Феофан Затворник указывает, вслед за биографической заметкой греческого «Добротолюбия», время жизни Никифора — до 1340 г.<sup>3</sup> Однако, согласно данным современной патрологической науки, он жил в XIII в. и умер ок. 1382 г. или позднее, вскоре после прекращения гонений на противников Лионской унии<sup>4</sup>.

Краткие, но очень ценные сведения о прп. Никифоре оставил свт. Григорий Палама (XIV в.) в «Триадах», которые мы позволим себе процитировать полностью:

«Злее всего философ<sup>5</sup> проявляет силу слова против написанного преподобным и исповедником Никифором — Никифора, который исповедовал доброе исповедание и за него был осуждён к изгнанию царствовавшим тогда первым Палеологом, державшимся латинских убеждений; Никифора, ведущего свой род от италийцев, но осудившего их злоучение и присоединившегося к нашей православной Церкви; Никифора, который наряду с соотечественниками отрекается и от отечества и начинает любить наше больше своего ради *Правящего* у нас *слова истины* (2 Тим. 2, 15), а перебравшись к нам, избирает строжайшую, то есть уединённую жизнь и решил поселиться в месте, чьё название одноименно со святостью, на границе мира и премирных вещей, — это Афон, очаг добродетели. Здесь Никифор прежде всего показал, что умеет хорошо послушествовать, подчинившись

- 1 См. библиографию о нем: Исихазм: аннотированная библиография / сост. С. С. Хоружий, А. Г. Дунаев. М., 2004. С. 341. (Раздел 6. № 430–434).
- 2 Согласно предположению М. Жюжи, до прибытия в Византию прп. Никифор был монахом в одном из грекоязычных монастырей Калабрии. См. подробнее: *Jugie M. Note sur le moine hésychaste Nicéphore et sa manière d'oraison // Échos d'Orient. 1936. Vol. 35. P. 409–412.*
- 3 «Никифор, преподобнейший отец наш, ... скончался немного прежде 1340 года» (*Феофан Затворник, свт.* О Никифоре Уединеннике // *Добротолюбие* в русском переводе, дополненное. Т. 5. 2-е изд. М., 1900. С. 238).
- 4 См.: *Rigo A. Niceforo l'esicasta (XIII sec.): alcune considerazioni sulla vita e sull'opera // Amore del bello, studi sulla Filocalia. Atti del «Simposio Internazionale sulla Filocalia». Magnano, 1991. P. 86; Τατάκης Β. Ν. Νικηφόρος Μοναχός ήσυχαστής // Κληρονομία. 1969. Τ. 1. Σ. 327.*
- 5 Имеется в виду Варлаам Калабрийский.

избранным отцам, а дав им возможность в течение долгого времени испытать своё смирение, он сам перенимает от них опыт в искусстве искусств, а именно исихии, и становится руководителем тех, кто в мысленном мире готовится к *брани с духами злобы* (Еф. 6, 12). Для этих своих учеников он и составил собрание отеческих советов, оснащающее подвижников для борьбы, определяющее способы борения, показывающее награды за победу и описывающее венцы победителей; кроме того, увидев, что многим начинающим очень трудно справиться с нестойкостью собственного ума и умерить его, он предложил способ, с помощью которого они могли бы умерить в нём многоподвижность воображения»<sup>6</sup>.

В другом месте «Триад» свт. Григорий описывает подробнее монашескую жизнь прп. Никифора, поставив его на второе место после прп. Симеона Нового Богослова:

«Ты ведь знаешь “Житие” Симеона Нового Богослова, почти вся жизнь которого, прославленная от Бога сверхъестественными знаменами, была чудом, так что если бы кто назвал его творения рукописаниями благодати, не погрешил бы против правды; ты знаешь и Никифора, того преподобного, который, проведя многие годы в пустыне и уединении, а потом поселившись в самых пустынных пределах Святой горы и углубившись в занятия, передал нам извлечённый из всех писаний святых отцов молитвенно-созерцательное делание»<sup>7</sup>.

Таким образом, свт. Григорий Палама пишет, что прп. Никифор избрал монашескую жизнь после принятия Православия, скорее всего находясь уже на территории Византии. Приняв монашество и приобретя опыт жизни в пустынном уединении в неизвестном месте, затем он стал подвизаться на Святой Горе Афон — «очаге добродетели», участвуя к искусству трезвения у святых афонских подвижников. Здесь, после подчинения и послушания «избранным из отцов», он был научен безмолвию и сам стал учителем безмолвия, «искусства из искусств». Скоро прославился как «духовный отец», имевший своих собственных учеников и целую программу духовного научения. По предположению А. Риго, Никифор был не просто монахом, но пастырем или даже

6 *Gregorius Palamas. Pro hesychastis II, 2, 2 // Grégoire Palamas. Défense des saints hésychastes / ed. J. Meyendorff. Louvain, 1973. (Spicilegium Sacrum Lovaniense; vol. 30). P. 321–323. Рус. пер.: Григорий Палама, свт. Триады в защиту священо-безмолвствующих / пер. В. В. Бибихина. М., 1995. С. 159–160 (с изменениями).*

7 *Gregorius Palamas. Pro hesychastis I, 2, 12 // Op. cit. P. 99. Рус. пер.: Цит соч. С. 52 (с изменениями).*

игуменом, духовным главой афонских отцов<sup>8</sup>. Сам прп. Никифор в конце «Диспута» написал: «Как Владычную Чашу я, твёрдо её держащий, упустил из рук из-за моего недостойнства?»<sup>9</sup>, имея в виду гонения со стороны латинян, из-за которых он не смог продолжить своё священнослужение. Значит, согласно его собственному признанию, на Афонской горе Никифор был не просто монахом, а иеромонахом.

Согласно источникам, прп. Никифор был не только исихастом и философом, но и исповедником. Резкий противник соединения Церквей, провозглашённого Лионской унией 1274 г., он был отправлен в ссылку латиномудрствующим императором Михаилом VIII Палеологом. Никифор «не стыдится того блаженного исповедания и изгнания, которое он претерпел за него»<sup>10</sup>. Хотя никакого исповедания прп. Никифора не сохранилось, последовавшая дискуссия с латинским легатом, передаёт в основном те основные пункты, которые могли быть включены в исповедание в менее полемичном виде. Прп. Никифор считается автором «Диспута легата и нас, а именно, Климента и Никифора, о православной вере»<sup>11</sup>. В этом небольшом тексте точно указывается дата диспута: «И какое это безумие: после тысяча двести восьмидесяти пяти лет — тело Христово опреснок?», что точно соответствует реальной исторической дате нападения латинян на Афон и пленения афонских монахов в 1276 г.<sup>12</sup>

Весной 1276 г. маленький военизированный отряд под руководством Ликария, итальянского сеньора на службе у Михаила VIII Палеолога, стал принуждать афонских отцов принять *Filioque*. Но «простой среди монахов Никифор»<sup>13</sup> отказался это сделать. Он мог быть одним из «пастырей», отправленных в столицу для заточения<sup>14</sup>. Никифор написал «блаженное исповедание», которое, к сожалению, до нас

8 *Rigo A. Niceforo l'escicasta. P. 84.*

9 *Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l' Lion 1273–1277. Paris, 1976. P. 507:29–30.*

10 *Gregorius Palamas. Pro hesychastis II, 2, 3:4–5 // Op. cit. P. 323.*

11 *Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l' Lion. P. 487–507.*

12 Годы отсчитываются от времени Рождества Христова, а не от времени совершения Тайной Вечери. 1285 лет отсчитываются с 5500 года, который считался византийцами «идеальным» годом Боговоплощения, а не с года «реального» Рождества Христова 5508 г. Историческая дата высчитывается следующим образом: к «идеальной» дате (5500) прибавляется 1285 лет, указанные прп. Никифором, за вычетом реальных 5508 лет, что приводит к дате происходящих событий — 1276/1277 г. См.: *Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l' Lion. P. 492–493, n. 1.*

13 *Nicephorus. Dialaxis // Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l' Lion. P. 487:2.*

14 *Rigo A. Niceforo l'escicasta. P. 84.*

не дошло. Однако, о его богословско-полюемических взглядах можно судить по «Диспуту», русский перевод которого публикуется ниже. Известно, что Никифор имел ряд учеников, среди которых были Феолит<sup>15</sup>, Селиот и Илия. Во время ссылки он «учил их божественным вещам»<sup>16</sup>.

Прп. Никифор вместе с единомышленными ему монахами Святой Афонской Горы были доставлены в Константинополь, где находились в заточении в течение полугода. Затем они были доставлены в столицу Иерусалимского королевства в Святой Земле — Птолемаиду, известную в западном мире как Акра<sup>17</sup>. Здесь и состоялся диспут с латинским легатом.

Хотя в тексте «Диспута» имя легата не указывается, его легко установить: с 1272 по 1277 г. латинским патриархом Иерусалима и легатом Акры был Фома Агни (де Лентино). Фома, итальянец по происхождению, был членом доминиканского ордена, в 1231 г. в Неаполе он основал монастырь св. Доминика (San Domenico Maggiore), в который поступил в 1243 г. Фома Аквинат, самый яркий представитель латинской схоластики. В 1255 г. Фома Агни был избран епископом Вифлеемским и легатом папского престола в Святой Земле. В 1264 г. он стал викарием Римского папы в Риме и при этом сохранил за собой епископию в Вифлееме. В 1267 г. он был поставлен архиепископом Козенцы (Cozenza) в Калабрии<sup>18</sup>. 19 марта 1272 г. Римский папа Григорий X возвёл его в звание патриарха Иерусалимского, назначив также епископом Акры и апостольским легатом Святой Земли, максимально усилив его полномочия. Оказавшись повторно легатом Святой Земли, он оказался вынужден отстаивать интересы папского престола перед лицом постоянной угрозы со стороны мусульманского мира, в условиях противостояния между православными, венецианцами, генуэзцами и другими

15 В будущем свт. Феолит, митр. Филадельфийский.

16 *Gregorius Palamas. Pro hesychastis* II, 2, 3 // *Op. cit.* P. 323. Рус. пер.: Цит. соч. С. 160 (с изменениями).

17 Акко (ивр. אַקוֹ), Акка (араб. عكا), Акра, Сен-Жан д'Акр (Acre, St. Jean d'Acre) — город, расположенный примерно в 23 км. севернее современного города Хайфа, на берегу Средиземного моря. В 1191 г., после отвоевания войсками крестоносцев, город стал столицей Иерусалимского королевства. 18 мая 1291 г. город захватили турки-мамелюки. Греки именовали его Птолемаидой. См.: С. М. В. Acre, Kingdom of // *Oxford Dictionary of Byzantium* / ed. A. P. Kazhdan. New York; Oxford, 1991. Vol. 1. P. 15.

18 Подробнее о нём см.: Agni, Tommaso (Thomas de Lentino) // *Dizionario biografico degli italiani*. Roma, 1960. Vol. 1. P. 445–447, где излагается история его основных достижений и перечисляются произведения, которые он мог написать.

представителями западного мира, имевшими в Святой Земле свои интересы. Фома умер 14 или 26 сентября 1277 г. в Акре/Птолемаиде, о чем упоминается в «Диспуте»: «...а легата через десять месяцев охватили те вечные узы, после того, как он постыдно или насильственно оставил настоящую жизнь»<sup>19</sup>.

Известно, что после завершения диспута прп. Никифора с легатом Фомой афонские монахи, претерпев длительное и мучительное заточение, допросы и пытки, были отправлены в ссылку на о. Кипр.

Более детальная хронология выводится из внутренних данных «Диспута» и может быть представлена следующим образом:

- пленение монахов на Афоне — февраль или март 1276 г.;
- перемещение под конвоем со Святой Горы Афон в Константинополь — 16 дней;
- пребывание в заточении в византийской столице — 5,5 месяцев;
- пребывание в темнице в Птолемаиде/Акре — 48 дней с середины октября по декабрь 1276 г.;
- последующая ссылка на о. Кипр — 10 месяцев<sup>20</sup>.

Других данных о жизни прп. Никифора не имеется. Мы не знаем, удалось ли ему вернуться на Афон или нет. Так или иначе, удел исповедничества и терпение гонений за истинную веру, увенчали его строгую и исполненную созерцания монашескую жизнь.

Сочинения прп. Никифора немногочисленны<sup>21</sup>. В настоящее время известны лишь два его произведения. Первое — широко известный трактат «О бдении и хранении сердца». По своему содержанию он напоминает сжатый учебник как краткую антологию святоотеческих подвижнических текстов, посвященных практике духовного трезвения и безмолвия. Тракта́т был написан в период духовного учительства прп. Никифора на Афоне или ранее, но в любом случае в нём отражён психосоматический метод молитвы прп. Никифора, краткое описание которого сближает данное сочинение с известным трактатом «Методом священной молитвы и внимания», имеющим спорную атрибуцию<sup>22</sup>.

19 Dialogus legati cum Nicephoro monacho // *Laurent V., Darrouzès J.* Le dossier grec de Union de l'Lion. P. 505:25–26.

20 *Laurent V., Darrouzès J.* Le dossier grec de Union de l'Lion. P. 84.

21 Прп. Никифору в разных рукописях приписывались и иные сочинения, которые в действительности, скорее всего, принадлежат Никифору Влеммиду. Подробнее см.: *Rigo A.* Niceforo l'escicasta. P. 86.

22 Сочинение «Метод священной молитвы и внимания» («Слово о трех образах внимания и молитвы») имеет спорное авторство прп. Симеона Нового Богослова. И. Осэрр и ряд

Впоследствии трактат «О бдении и хранении сердца» прп. Никифора цитировали учителя исихастской молитвы — Каллист и Игнатий Ксанфопулы, свт. Симеон Фессалоникийский и др. отцы<sup>23</sup>. Также и без прямой цитации учение о психосоматическом методе молитвы у последующих отцов является характерным признаком их связи с традицией прп. Никифора.

«Диспут легата и Никифора о православной вере» — второе сочинение нашего автора, написанное после первого, скорее всего, по горячим следам диспута во время десятимесячного пребывания на Кипре (в период с декабря 1276 г. по сентябрь 1277 г.). Полемический характер данного сочинения и тонкое владение деталями полемики показывает, что прп. Никифор в афонской пустыне приобрел и сохранил основные богословские знания, необходимые для отстаивания точки зрения византийских богословов.

Если данный текст действительно принадлежит прп. Никифору, то он является ценнейшим источником для изучения споров с латинянами по основным пунктам расхождений: папский примат, опресноки, исхождение Святого Духа и др. Сторонник православной доктрины, а именно прп. Никифор, уверенно опровергает утверждения своих двух оппонентов — легата Фомы, латинского патриарха Иерусалима, и одного из его помощников. Диспут начинается с диалога между прп. Никифором и легатом Фомой. Вскоре Фому сменяет его представитель, выступающий от его имени под собирательным именем «латинянин», однако диспут продолжается в присутствии Фомы, который иногда вступает в него и произносит дополнительные реплики.

других ученых приписывали его прп. Никифору (см.: *Hausherr I. La méthode d'oraison hésychaste. Roma, 1927. (Orientalia christiana; vol. 9/2, № 36). P. 129–134*), а А. Риго и А. Г. Дунаев — некоему неизвестному автору XIII в. (*Rigo A. Niceforo l'èsicasta. P. 87–93; Дунаев А. Г. Проблемы композиции и авторства трактата «Метод священной молитвы и внимания» // Путь к свястному безмолвию. Малоизвестные творения святых отцов-исихастов / сост., ред., предисл., прим. А. Г. Дунаева. М., 1999. С. 162–171*). Так или иначе, многие формулировки трактата похожи на мысли прп. Никифора. Например, при описании третьего образа молитвы *внимание* описывается как вращение ума в сердце: «Истинное и незаблудное внимание и молитва — в том, чтобы ум соблюдал сердце в молитве и всегда вращался внутри него...» (*Hausherr I. La méthode d'oraison hésychaste. P. 159:13–17*). «Вне этого делания добродетель пребывать не может. Его некоторые из отцов назвали сердечным безмолвием, а другие — вниманием, другие — хранением сердца, некоторые — трезвением и противостоянием, другие исследованием помыслов и хранением ума...» (*Ibid. P. 161:14–21*).

23 См.: *Rigo. Niceforo l'èsicasta. P. 105–106.*

Прп. Никифор (в диспуте «христианин») свободно пользуется методом буквального и аллегорического толкования текстов Писания.

В процессе литературной обработки текст «Диспута» мог приобрести усиленную конфессиональную окраску: автор мог представить своих латинских оппонентов в несколько негативном ключе. Основные пункты полемической повестки между православными и латинянами сложились ещё до прп. Никифора. В споре он не очень оригинален и полемизирует, продолжая традицию предшествующих полемистов: прп. Никиты Стифата, Льва Охридского и других. Особого внимания заслуживает указание Никифора на то, что разрыв между греками и латинянами существует в течение 500 лет. То есть для автора «Диспута» разрыв между греческим и латинским миром произошёл не столько в XI в., сколько после VII Вселенского Собора (787 г.) или чуть позже — в IX в., когда на 6-м заседании Великого Софийского Собора 879–880 гг. был подтверждён Никео-Цареградский Символ веры без добавления *Filioque*, которое, как и любое другое, расценивается Никифором как ересь. Однако при перечислении семи Вселенских Соборов автор не упоминает следующий Собор, который многие, особенно греческие исследователи, считают восьмым Вселенским. Упоминание только о семи Вселенских Соборах позволяет автору сформулировать учение о непреложности Предания после таковых Соборов. Тезис о непреложности Предания, наряду с учением о невозможности добавлений к Никео-Цареградскому Символу веры, помогало византийским полемистам выступать против богословских инноваций Римского престола, неприемлемых для православной традиции. Однако в позиции Никифора нет косности и закрытости. Он не отрицает возможность рассмотрения спорных вопросов на очередном Вселенском Соборе, что показывает глубокое безразличие Никифора к выяснению истины и её защите.

«Диспут» между прп. Никифором и латинским патриархом Иерусалима легатом Фомой имеет большое историческое значение. Прп. Никифор — известный духоносный подвижник, стоящий у истоков исихастского движения. Он является духовным наставником свт. Феопипта Филадельфийского, который, в свою очередь, стал учителем свт. Григория Паламы. Латинский патриарх легат Фома — ктитор доминиканского монастыря в Неаполе, колыбели томизма. Несмотря на то, что во многом «Диспут» носит обрядовый и не достаточно глубокий и проблемный характер, он — даже самим фактом своего проведения — является интересным «звеном» в духовной истории христианского мира.



### Диспут между легатом и нами, а именно Климентом и Никифором, о православной вере<sup>25</sup>

Живущие во всей подсолнечной отцы и братья и чада, во Христе верным ничтожный среди монахов<sup>26</sup> Никифор, в Святом Духе [желает] радоваться. *Мир Христов, всякий ум превосходящий* (Фил. 4, 7), каковой заключается в благочестии, да вознаградит здравием в сердцах ваших и наших по нашим молитвам. Поскольку, мои добрые братья, мы были принуждены верными братьями рассказать то, что с нами произошло, о друзья, и что по порядку вам поведать невозможно, постольку я всё же скажу кратко о самом необходимом широкими речами и простым слогом<sup>27</sup>.

Когда царь Михаил Палеолог захотел вступить в общение с папой как можно быстрее, по всем городам и странам и горным селениям он начал рассылать царские указы, определяя<sup>28</sup>, чтобы те, кто последуют его повелениям, не только имели обычные почести, но и насладились величайших похвал<sup>29</sup>, всякого счастья и крайнего блаженства, и удостоились благосклонности, всякой высшей радости и попечения;

- 25 Из греческого названия, которое передавалось переписчиками, как и весь текст, с некоторой долей погрешности, можно сделать неправильный вывод о том, что дискуссия велась между легатом по имени Климент и Никифором. Данная ошибка вкралась в базу данных «Thesaurus Linguae Graecae on-line», где дается ошибочный латинский вариант названия сочинения: «Dialogus Clementis cum Nicephoro» (TLG 5345.020), который нами исправлен на: «Dialogus legati cum Nicephoro». В действительности, как видно из дальнейшего повествования, Климент был спутником Никифора, разделявшим его взгляды, а легат — известный персонаж из истории Римско-католической церкви — латинский патриарх Константинополя легат Фома Агни (см.: *Laurent V, Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l’Lion. P. 486, n. 1.*)
- 26 Эпитет εὐτελής часто прилагался к монахам, которые ставили после своей подписи данную самоуничижительную формулу. Ср.: «+ Χριστόδουλος, ὁ ἐν μοναχοῖς εὐτελής» («+ Христодул, среди монахов ничтожный») (*Acta monasterii Patmu. Testamentum et codicillus sancti Christoduli (a. 1093) 1:134 // Acta et diplomata monasteriorum et ecclesiarum Orientis / ed. F. Miklosich, J. Müller. T. 3. Wien, 1890. (Acta et diplomata Graeca medii aevi. Sacra et profana; vol. 6). P. 90.*)
- 27 πεζῶ λόγῳ — дословно «в прозаическом слове».
- 28 В послании святогорцев императору (*Laurent V, Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l’Lion. P. 376–403*) даётся ответ на своеобразное «приглашение» императора, адресованного монахам, чтобы они высказали своё мнение о происходящем. В 1273 г. особому давлению со стороны императора подвергались церковные архонты и члены Синода. Несогласные отправлялись в ссылку на Лемнос, Киос, Скирос и другие острова. См.: *Ibid. P. 487, n. 2.*
- 29 В основном тексте — «δέξεσθων». Издатель предлагает более верные варианты: δέξεσθων или δεξιέσθων.

а на тех, кто не хотят впасть в беззаконие, с жёнами и детьми наложить ужасные наказания. И в конце он сказал: «Те, кто не последуют моим указам, да будут брошены в мрачные темницы, в железных кандалах, нагими и алчущими».

Когда огонь нечестия уже сильно загорелся повсюду, дым достиг и до Святой Горы, потому что услышал царь, что отцы совершенно прекратили его поминать. А он, исполненный гнева, послал против нас множество истязателей, самых жестоких и ужасных своих прислужников. И прибыв к нам на Святую Гору, как дикие псы<sup>30</sup> на овец, они набросились, и, схватив множество [монахов], те ангельские стада, как разбойников, — о терпение Твоё, Христе Царю<sup>31</sup>, — и многие были изгнаны с применением бесчестных побоев и ударов первенствующим в лукавстве среди истязателей. И пастырей в узах отправили к царю, а разумных овец Христовых<sup>32</sup>, лишив необходимого, как военнопленных и дезертиров, рассеяли по местам ссылки, словно каких-то злодеев. А нас посадив на коней, на шестнадцатый день приблизились к Городу<sup>33</sup>, и тотчас принудили нас предстать перед царским судилищем<sup>34</sup>.

Царь, укротив на время гнев, надеялся уловить нас при помощи некоторых льстивых посулов и тщетных обещаний. Но когда он окончательно понял, что этого невозможно добиться, тогда, наконец, как мог, он сильно зажёл против нас огонь мучений: или чтобы нам приобщиться с ним к латинской церкви<sup>35</sup>, или насильственно лишиться жизни.

30 Частое сравнение и в прозаических и в поэтических текстах. Ср.: *Symeon Novus Theologus*. Гимни 12:72 // *Symeon Neos Theologos*. Hymnen / hrsg. von A. Kambylis. Berlin; New York, 1976. (Supplementa byzantina; vol. 3). P. 88. «Пришли собаки дикие, пришло зверей множество (Ἦλθον κύνες οἱ ἄγριοι, ἦλθε θηρίων πλῆθος)».

31 Распространённое выражение. Ср.: *Nicetas Stethatus*. Vita Simeonis Novi Theologici 87, 12 // *Hausherr I*. Un grand mystique byzantin. Vie de Syméon le Nouveau Théologien par Nicétas Stéthatos. Roma, 1928. (Orientalia christiana; vol. 12). P. 120. «(O), Твое терпение, Христе Царю! (τῆς ἀνοχῆς σου Χριστὲ βασιλεῖ)».

32 «Разумные овцы Христовы (λογικὰ πρόβατα τοῦ Χριστοῦ)» — распространённое выражение. Ср.: *Nicephorus Confessor*. Refutatio et eversio definitionis synodalis anni 815 24, 34 // CCSG. 33. P. 52.

33 Имеется в виду Константинополь.

34 Дата преследования монахов на Афоне (начало весны 1276 г.) выводится из совокупности данных, предоставленных прп. Никифором. См. подробнее: *Laurent V, Darrouzès J*. Le dossier grec de Union de l'Union de l'Union. P. 84–85.

35 Выражение «латинская церковь» носит уничижительный характер и используется по преимуществу в полемических антилатинских текстах византийской литературы. Одно из самых ранних упоминаний у автора XII–XIII вв. Константина Стилба: *Constantinus Stilbes*. Contra Latinos 99 (L. 428) // *Darrouzès J*. Le mémoire de Constantin Stilbès contre les Latins // REB. 1963. Vol. 21. P. 86.

Но поскольку он не превозмог нас благодаря силе Христовой с бесчисленным множеством мук, осуществлявшихся в течение пяти с половиной месяцев, он вынес обвинение против меня и Климента; и, написав легату два определения против нас, предал нас врагам на заклятие. «Таковы, — сказал он, — ужасные враги и ожесточённые противники нашей церкви древнего Рима, и вот мы послали их к вашей вседержительной святости. И если они не захотят вступить в общение с апостольским престолом древнего Рима, сотворите над ними суд, чтобы подобных им устрашить и научить не идти супротив и не противоречить нашим царским постановлениям, и не возводить хулы на папу, которого и ангелы чтут, и люди боятся<sup>36</sup>».

Услышав это, венецианцы, которые посадили нас на корабль и не желали допустить злословие против папы, подвергли меня грешного ударам до последнего вздоха и захотели утопить меня в глубине моря, но, испугавшись гнева легата, оставили меня лежать уже в полумёртвом состоянии. И когда мы уже достигли Птолемаиды<sup>37</sup>, и легат<sup>38</sup> взял в руки определения и ознакомился со сказанным, он представил нас перед своим собранием и, посмотрев на нас зверообразно и с ненавистью, сказал: «Похоже, царские письма показывают, что царь в Городе не нашёл никого в чём-либо безумнее вас; поэтому он доставил вас как злодеев и предал на заклятие. Так вот ныне я со своей стороны, как учёных и разумных людей, прошу вашу подлинную любовь — не пожелайте противостать истине, дабы мы не были вынуждены устремиться на вас, как на врагов истины, но, прежде мук отказавшись от своего мнения, изберите должное и лучшее. Знайте же сие, что после того, как вы, к сожалению, отделились от апостольского престола древнего Рима, вы не имеете ни священства, ни крещения, но вместе с вашими телами ваши души отправляются в ад; и все вы повинны вечному мучению, если не предадите анафеме ваших предков; и если хотите жить, исповедуйте, что подобно тому, как Бог имеет власть, так и папа. *Тот, кто свяжет и разрешит на земле* <...><sup>39</sup> (см. Мф. 18, 18), и это то, что каждый [папа]

36 Боятся, в смысле почитают. Выражение «ἀγγέλοις αἰδέσιμον καὶ ἀνθρώποις φοβερόν», особенно его первая часть, было достаточно распространено в византийской литературе. См., например: *Joannes Chrysostomus. Adversus ebriosos et de resurrectione Domini nostri Jesu Christi* // PG. 50. Col. 436:14–15.

37 Птолемаида (Πτολεμαῖς) — греческое наименование города Акко, или Акра, см. выше примечание 17.

38 Фома Агни (де Лентино). См. о нем подробнее во вступительной статье. См.: *Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l' Lion. P. 490, n. 1.*

39 В тексте небольшая лакуна, не мешающая пониманию общего смысла.

говорит ежедневно — как жизнью, так и словом. Если вы это исповедуете, я с готовностью препровожу вас туда, куда вы захотите. Если же нет, то знайте, что я насильственной смертью плачевно лишу вас настоящей жизни<sup>40</sup>, и вы по справедливости унаследуете вечный огонь».

Это было сказано нам легатом. А мы громче трубы<sup>41</sup> закричали: «Все защитники и любители истины (ср. Мф. 16, 19), приступите к зрелищу, высоким помыслом поднявшись, сядьте, чтобы увидеть нашу схватку с легатом, дабы, постигнув гнилость лжи, вы познали его бессилие и, если наступит срок, не убойтесь горячности его безудержного гнева. Вот ныне мы отлагаем одежды ради мученической решимости<sup>42</sup>, как не имеющие жизни в этой жизни». Затем тихим голосом мы сказали легату: «Если ты спрашиваешь нас по Писаниям, то мы готовы по благодати Христовой оправдаться перед вами в том, в чём вы хотите. Если же вы желаете властной силой наказать нас, то сделайте, что хотите делать». Он же, не вынеся вопроса, вернулся на своё место, а нас приказал ввергнуть в темницу; и поставил некоторых страшных мужей, облечённых мечами, надёжно охранять нас, чтобы нам не улучить какого-нибудь человеческого утешения.

А после того, как мы достаточно испытали мучений, легат стал посылать одного, или двух, или трёх к нам из самых дотошных и въедливых с тем, чтобы допросить нас. Они же: «Что скажете, — говорят, — об опресноках? Как вы помышляете об этом: это тело Христово или нет?»<sup>43</sup> Мы ответили им следующим образом: «Вы не стыдитесь называть их телом Христовым? И какое это безумие: после тысяча двести восьмидесяти пяти лет<sup>44</sup> опреснок — тело Христово? Символ египетского

40 «κακῶς ἀπολέσω» — дословно «зло погублю» — устойчивое выражение.

41 «γεγώνοτερον σάλπιγξ» — устойчивое выражение.

42 «μαρτυρικὴν ἔνστασιν» — мученическая решимость или настойчивость. Ср.: *Michael Psellus. Orationes hagiographicae* 7, 311 // *Michaelis Pselli Orationes hagiographicae* / ed. E. A. Fisher. Stuttgart, 1994. S. 284.

43 О дискуссии по поводу опресноков см.: *Дионисий (Шлёнов), игум.* Богословская сторона споров об опресноках: доклад на V международной богословской конференции // *Православное учение о церковных таинствах. Т. 2: Евхаристия: Богословие. Священство.* М., 2009. С. 154–168.

44 Годы отсчитываются от времени Рождества Христова, а не от времени совершения Тайной Вечери. 1285 лет отсчитываются с 5500 года, который считался византийцами «идеальным» годом Боговоплощения, а не с года «реального» Рождества Христова 5508 г. Историческая дата высчитывается следующим образом: к «идеальной» дате (5500) прибавляется 1285 лет, указанные прп. Никифором, за вычетом реальных 5508 лет, что приводит к дате происходящих событий — 1276/1277 г. См.: *Laurent V., Darrouzès J.* Le dossier grec de Union de l'Union de l'Union. P. 492–493, n. 1.

озлобления вы осмеливаетесь говорить, что это есть символ Божественной благодати. Как вы не боитесь этого? Если вы не знаете, то научитесь от Самого Бога, через законодателя Моисея, говорившего тогда Иудеям: “Сии опресноки, — говорит, — дал нам Бог; ешьте их с горькими травами, потому что это знак горького рабства и египетского озлобления, дабы, имея их в напоминание, вы не забыли никогда о роде вашем горького рабства и тирании египтян, от которой вас освободил Бог” (ср.: Исх. 12, 15; Лев. 24, 7; Втор. 16, 3 и др.). Услышали ли хотя бы ныне его свидетельство вы, говорящие, что опресноки являются телом Христовым?»

**Латинянин.** Но я, говорит, не приношу их по-иудейски, и не ем с горькими травами, но приношу их во образ чистой и безгрешной плоти Господа и Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа.

**Христианин.** Поэтому там будете иметь более тяжёлую ответственность. Какой апостол, какое евангелие научило вас этому?

**Латинянин.** Да евангелисты: *Наступил день опресноков, в какой надлежало приносить в жертву Пасху* (Лк. 22, 7), следовательно, Христос предал опреснок апостолам.

**Христианин.** И зачем в таком случае был назван завет? Чтобы ты научился, что он является неким иным, а не ветхим; однако новое услышь. Законная Пасха происходила на четырнадцатый день, а Христос на тринадцатый день принёс Себя в жертву за нас. И послушай евангелиста Иоанна, говорящего: *И связав Его, вывели в преторию, и они не вошли, чтобы не оскверниться, но чтобы есть Пасху* (Ин. 18, 28). Обычай этот у иудеев — вечером приносить жертву или вкушать Пасху, то есть вечером пятка.

**Латинянин.** Так что же Христос? Разве не приобщался и Он опресноков до тридцати трёх лет?

**Христианин.** Да, и не только опресноков, но и обрезание и всё, что относится к закону, Он исполнял не как противник Бога<sup>45</sup>, а как подобает людям.

**Латинянин.** Апостол говорит: *Вы бесквасны, и не празднуйте с закваскою порока и лукавства, но с опресноками* (1 Кор. 5, 7–8) и: *Малая закваска квасит все тесто* (1 Кор. 5, 6).

**Христианин.** О, какое неведение! Апостол говорит это как притчу. Символом злобы он называет закваску, а сама она не есть зло, да не будет! Но он показал вред и ущерб, от лукавства и злобы происходящий

45 Букв. «антибог» (ἀντίθεος). Этот термин имеет скрытый полемический характер, направленный против латинян. Наряду с другими значениями он означает «враждебный Богу» и «соперничающий с Богом» (*Lampe G. W. H. A Patristic Greek Lexicon. Oxford; New York, 2004. P. 153*).



десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил его на нас (ср. Деян. 2, 33).

**Латинянин.** А что же вы скажете о чистилище?<sup>48</sup>

**Христианин.** Что такое чистилище, и из какого Писания вы услышали о нём?

**Латинянин.** От Павла, говорящего, что огнём испытываются: *Если у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасётся, но так, как бы из огня* (1 Кор. 3, 15).

**Христианин.** Поистине, он бесконечно наказывается.

**Латинянин.** Мы говорим так, что если кто согрешил, пойдёт исповедуется и получит епитимию соответственно греху, и, вдруг умрёт, не отработав епитимию, бросают его ангелы во огонь очищающий, то есть в ту огненную реку, пока он не выполнит оставшийся срок, который получил от духовника, будучи не в силах выполнить из-за преждевременной и скорой смерти. И после исполнения оставшегося срока, как сказано, выходит в итоге чистым в ту вечную жизнь. Веруете ли и вы, что это так, или нет?

**Христианин.** Мы не только не принимаем этого, но и предаём анафеме, как и отцы, соборно: *Итак, вы заблуждаетесь*, — согласно Господнему гласу, — *не зная ни Писания, ни силы Божией* (Мф. 22, 29). Так вот, если мы скажем, что имеет конец наказание, то, очевидно, имеет конец и наслаждение праведников. И если допустить это, напрасна надежда наша, поскольку Бог через пророка Иезекииля говорит так: *В чём найду тебя, в том и сужу тебя, если по заповеди — в жизнь, если во грехах — в вечное наказание*<sup>49</sup>. *И Давид говорит: Во аде кто будет славить Тебя?* (ср. Пс. 6, 6). Значит, никто. И в Евангелиях Господь [говорит]: *Приходит ночь, когда никто не сможет делать* (Ин. 9, 4). Заключил Бог и запечатал тех и других: добре скончавшихся — в воскресение жизни, а дурное сотворивших — в воскресение суда (ср. Ин. 5, 29). Ибо никоим образом нельзя найти, чтобы когда-либо происходило возвращение жизни разрушенной, но один раз произошло сострадание, при схождении туда Христа, для прежде усопших. Однако мы знаем, что по молитвам некоторых святых кое-то был избавлен от вечного

48 Полемика о чистилище началась между греками и латинянами в XIII в. *Laurent V, Darrouzès J. Le dossier grec de l'Union de l'Église de France. P. 496–497, n. 1.*

49 Дословно данная цитата не содержится в Священном Писании. Традиционно её относят к т. н. *аграфу* (от греч. *ἀγραφα* — «незаписанное»), т. е. изречениям, приписываемым Иисусу Христу и не записанным в четырёх канонических Евангелиях. Иногда данное изречение приписывают пророку Иезекиилю, основываясь, по-видимому, на смысловом сходстве с Иез. 18, 27–30.



пренебрегши нашей кротостью, стали ещё более дерзкими, злословя всё апостольское предание древнего Рима, как и самого равноапостольного папу осмелились предать отлучениям и анафемам. Горе бесстыдству и дерзости вашей!<sup>54</sup> Так вот, рассудите, владыки, какому наказанию они, если не покаются, подлежат за те дела, в которых они злобно согрешили. Они же говорят: «Если так они хулят, то не имеют никакого снисхождения». Посмотрев зверообразно на нас, кивая головами, они сказали: «Что вы скажете? Вот смерть и жизнь перед очами вашими сегодня».

**Христианин.** Мы просим вас и наше выслушать слово. Ведь так определяют святые апостолы и отцы наши, чтобы на соборных диспутах каждый имел возможность беспрепятственно говорить о своей вере<sup>55</sup> то, что захочет, а не подвергать тех, кто не хочет иметь общение с ними угрозам и наказаниям. Какое евангелие или апостол научило вас применять наказание и насилие в отношении тех, кто чего-либо не желает?

**Латинянин.** Они же сказали с гневом: «Говорите».

**Христианин.** Знайте, правители, что в течение четырёхста шестидесяти лет было собрание вас и нас<sup>56</sup>. В те годы произошли семь Вселенских Соборов, и как учили они в своё время, сего мы придерживаемся; как научил святейший папа Сильвестр на Первом Соборе, святой Дамас — на Втором, святой Целестин — на Третьем, святой папа Лев — на Четвёртом, святой Вигилий — на Пятом, святой Агафон — на Шестом и святой Адриан — на Седьмом. Вы все знаете, что они установили неразрешимые анафемы и отлучения на того, кто, помимо этих [отцов], добавит или отнимет что-либо<sup>57</sup>, или вообще подорвёт то, что они евангельски

54 Распространённое выражение, особенно с частицей ὡ. См.: *Joannes Chrysostomus*. In illud: Vidi Dominum 5, 1:28–29 // SC. 277. P. 180. «О дерзость, о бесстыдство! (Ὡ τῆς τόλμης, ὡ τῆς ἀναισχυντίας)».

55 Автор использует слово θρησκεία, обозначающее, согласно словарю Лэмпса: 1) богослужение (worship); 2) религию, символ веры (religion, creed) (*Lampe G. W. H. A Patristic Greek Lexicon*. P. 654).

56 Автор указывает интервал между первым Вселенским Собором (325 г.) и седьмым (787 г.), составляющий 462 года и округляет его до 460 лет.

57 Запрет что-либо добавлять или убавлять в Символе веры, и вообще во всём христианском вероучении, соответствует представлениям о царском пути, заключающемся в избегании крайностей (подробнее см.: *Дионисий (Шлёнов), игум.* Представления о «царском пути» в византийском богословии и аскетике: на примере учения о шестви души к Богу прп. Никиты Стифата // БВ. 2017. Т. 26–27. № 3–4. С. 355–391). На III Вселенском Соборе римский папа Целестин указал: «Кто когда-нибудь, не будучи достоин анафем, был осуждён или отнимая или прибавляя что-то к вере? Ибо то, что полно и явно предано нам апостолами, не допускает ни прибавления, ни умаления. Ведь мы читаем в наших книгах, что не должно ни прибавлять, ни отнимать, ведь огромное наказание сковывает и того, кто прибавляет, и того,

и апостольски через Святого Духа запечатлели. И стоя вместе с теми святыми отцами, мы сегодня упраздняем и анафематствуем всякую постыдную ересь и тех, кто имеет с ними общение, а вместе с этим и противящихся их священным речениям. И как обоюдоострым мечом, серпом анафемы против них, как против горьких плевелов, Божественным судом по справедливости они будут посечены и во огонь геенны вместе с дьяволом, их насадителем, справедливо будут ввергнуты. В этом исповедовании мы полагаем сегодня наши души со святыми теми отцами, во имя Отца, и Сына, и Святого Духа, честного Божества и Царства. И если кто-нибудь переставляет пределы отцов, или вообще передвигает<sup>58</sup>, то окажется под анафемой, как отцы в Духе Святом вместе с папой соборно изрекли.

**Латинянин.** Кем были те папы, кого вы перечислили? Из вас были, римляне<sup>59</sup> или франки?

**Христианин.** Римляне, а некоторые из них даже не знали нашего греческого языка. Откуда это ясно? Из их соборных посланий. Мы находим, что Сильвестр прибыл на Первый Собор, и Лев папа — на Четвёртый<sup>60</sup>. А прочие выбирали неких именитых местоблюстителей и посылали их с соборными посланиями папы и каноническими высказываниями, и они занимали место папы. Их сочинения остаются у нас до сего дня в наших священных соборных книгах. Но поскольку с самого начала вы сказали нам, что мы должны предать анафеме наших предков, вот те, которых мы перечислили, — председатели древнего Рима, мужи значимые, богоносные из вашей Церкви и рода. Так вы прикажете, чтобы мы их предали анафеме или нет?

кто отнимает» (*Caelestinus papa. Epistula ad Nestorium 7 // ACO. T. 1. Vol. 1. Pars 1. P. 79:22–26*). На последующих Вселенских Соборах особо подчёркивалась необходимость соблюдать веру неизменной. На 6 сессии большого Софийского собора 879–880 гг. (см. греческий текст: *Δοσιθέου, πατριάρχου Ἱεροσολύμων Τόμος χάρις / ἕκδ. Κ. Σιαμάκης. Θεσσαλονίκη, 1985. Σ. 376–382*) запрет на прибавления и убавления к Символу веры приобрёл императивный характер в связи с необходимостью указать категорическое неприятие прибавления *Filioque* к Символу веры, на чём настаивали франкские богословы.

- 58 Мысль о неподвижности пределов учения отцов по-своему выражает идею неизменности Никео-Цареградского Символа веры и православного вероучения и практики. У свт. Василия Великого содержится характерный запрет: «Пределы отцов не передвигай» (*Ὁρια πατέρων μὴ κινήσης*). См.: *Basilii Caesariensis. Homilia dicta in Lacisis // PG. 31. Col. 1445:34*).
- 59 В греческом тексте указывается слово «Ромеи», но ромеями называли себя византийцы. Из контекста понятно, что речь идёт собственно о римлянах.
- 60 Хотя св. папа Лев лично не присутствовал на Халкидонском Соборе, его вероопределение легло в основу ключевой богословской формулы Собора о соединении двух природ во Христе.



И если мы примем его, то хорошо; а если нет, то предать нас огню, как и других там предали огню<sup>67</sup>. И вскоре Кипр принял нас скованных, а легата через десять месяцев захватили те вечные узы, после того, как он постыдно или насильственно оставил настоящую жизнь<sup>68</sup>, мы же были насильственно препровождены по царскому постановлению<sup>69</sup>. Это произошло вопреки нашему произволению, как знает Сам Бог, ведающий тайное. Но, о безутешное горе! Как Владычную чашу я, твёрдо её держащий<sup>70</sup>, упустил из рук из-за моего недостойнства? Горе [мне] грешному; после стольких ударов, уже почти мёртвый, как же я не удостоился стать общником моего Владыки? Но слава Тебе, так соблаговолившему, ибо только Ты Сам — мой Бог.

Посмотрите, мои добрые братья: ибо это малое из многого я написал ради утешения верных братьев, испугавшись смерти за непослушание, дабы, когда вас спрашивают италийцы или другие какие им подобные, вы им это отвечали, как правила везде определяют, но не бесчинно и дерзко, прошу, а благочинно и разумно. И сокрушатся от истины нашего смирения все *раскалённые стрелы лукавого* (Еф. 6, 16) силою Христа. И если время призовет на смерть, ходатаицу жизни, то свидетельствую об этом в Господе, что с великими венценосными мучениками [такие исповедники] будут ликовать в царствии Господа нашего Иисуса Христа, Которому подобает всякая слава, честь и поклонение, с Отцом и Святым Духом, ныне и присно и во веки веков. Аминь.

### Источники

Acta monasterii Patmu. Testamentum et codicillus sancti Christoduli (a. 1093) // Acta et Diplomata Monasteriorum et Ecclesiarum Orientis / ed. F. Miklosich, J. Müller. T. 3. Wien: K. Gerold, 1890. (Acta et diplomata Graeca medii aevi. Sacra et profana; vol. 6). P. 81–90.

- 67 В 1231 г. на Кипре латинянами были убиты 13 мучеников, память которых отмечается 19 мая (Bibliotheca hagiographica graeca. Vol. 2. Bruxelles, 1957. P. 96 (№ 1198)).
- 68 Латинский патриарх Иерусалимский легат Фома Агни (де Лентино) скончался 14 или 26 сентября 1277 г. Данная дата является отправной точкой, для общей хронологии событий, приведённой во вступительной статье. См.: *Laurent V., Darrouzès J. Le dossier grec de Union de l'Union de l'Union. P. 505, n. 4, а также P. 84.*
- 69 Данные сведения — последние о судьбе прп. Никифора и его монашествующих спутников.
- 70 Возможное самосвидетельство о том, что прп. Никифор был иеромонахом. Однако, данное указание можно понимать просто в смысле чаши страданий как сожаление о том, что автор не удостоился мученического венца.

- Basilii Caesariensis*. Homilia dicta in Lacisis // PG. T. 31. Col. 1437–1457.
- Acta Pauli et Theclae // Acta apostolorum apocrypha / ed. R. A. Lipsius. Vol. 1. Leipzig: Mendelssohn, 1891 (repr. Hildesheim: Olms, 1972). S. 235–271.
- Caelestinus papa*. Epistula ad Nestorium // ACO. T. 1. Vol. 1, Pars 1. P. 77–83.
- Constantinus Stilbes*. Contra Latinos // *Darrouzès J.* Le mémoire de Constantin Stilbès contre les Latins // REB. 1963. Vol. 21. P. 61–91.
- Δοσιθέου, πατριάρχου Ἱεροσολύμων* Τόμος χαρᾶς / ἔκδ. Κ. Σιαμάκης. Θεσσαλονίκη: Ρηγόπουλος, 1985.
- Dialogus legati cum Nicephoro monacho // *Laurent V., Darrouzès J.* Dossier grec de l'Union de Lyon (1273–1277). Paris: Institut français d'études byzantines, 1976. (Archives d'Orient chrétien; vol. 16). P. 486–507.
- Gregorius Palamas*. Pro hesychastis // *Grégoire Palamas*. Défense des saints hésychastes / ed. J. Meyendorff. Louvain, 1973. (Spicilegium Sacrum Lovaniense; vol. 30–31).
- Ioannes Chrysostomus*. Adversus ebriosos et de resurrectione Domini nostri Jesu Christi // PG. T. 50. Col. 433–442.
- Ioannes Chrysostomus*. In illud: Vidi Dominum // *Jean Chrysostome*. Homélie sur Ozias / ed. J. Dumortier. Paris: Cerf, 1981. (SC; vol. 277). P. 178–201.
- Nicephori Patriarchae Constantinopolitani* Refutatio et eversio definitionis synodalis anni 815 / ed. J. Featherstone. Turnhout: Brepols, 1997. (CCSG; vol. 33).
- Ioannes Damascenus*. Oratio de his qui in fide dormierunt [Sp.] // PG. T. 95. Col. 248–277.
- Nicetas Stethatus*. Vita Simeonis Novi Theologici // *Hausherr I.* Un grand mystique byzantin. Vie de Syméon le Nouveau Théologien par Nicéas Stéthatos. Roma: Pontificum Institutum Orientalium Studiorum, 1928. (Orientalia christiana; vol. 12). P. 1–230.
- Symeon Neos Theologos*. Hymnen / ed. A. Kambylis. Berlin; New York: W. de Gruyter, 1976. (Supplementa byzantina; vol. 3).
- Григорий Палама, свт.* Триады в защиту священно-безмолвствующих / пер. В. В. Библихина. М.: Канон+, 1995.
- Добротолюбие в русском переводе, дополненное. Т. 5. 2-е изд. М.: Изданием Русского на Афоне Пантелеймонова монастыря, 1900.

## Литература

- Дионисий (Шлёнов), игум.* Богословская сторона споров об опресноках: доклад на V международной богословской конференции // Православное учение о церковных таинствах. Т. 2: Евхаристия: Богословие. Священство. М.: Синодальная богословская комиссия, 2009. С. 154–168.
- Дионисий (Шлёнов), игум.* Представления о «царском пути» в византийском богословии и аскетике: на примере учения о шестивии души к Богу прп. Никиты Стифата // БВ. 2017. Т. 26–27. № 3–4. С. 355–391.
- Дунаев А. Г.* Проблемы композиции и авторства трактата «Метод священной молитвы и внимания» // Путь к священному безмолвию. Малоизвестные творения святых

отцов-исихастов / сост., ред., предисл., прим. А. Г. Дунаева М.: Православное братство свт. Филарета, митр. Московского, 1999. С. 162–171.

Исихазм: аннотированная библиография / составители С. С. Хоружий, А. Г. Дунаев. М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2004.

Agni, Tommaso (Thomas de Lentino) // Dizionario biografico degli italiani. Roma: Istituto della enciclopedia italiana, 1960. Vol. 1. P. 445–447.

C. M. B. Acre, Kingdom of // The Oxford Dictionary of Byzantium / ed. A. P. Kazhdan. New York; Oxford: Oxford University Press, 1991. Vol. 1. P. 15.

Bibliotheca hagiographica graeca. Vol. 2. Bruxelles: Société des Bollandistes, 1957.

*Hausherr I.* La méthode d'oraison hésychaste. Roma: Pontificum Institutum Orientalium Studiorum, 1927. (Orientalia christiana; vol. 9/2, n. 36). P. 129–134.

*Jugie M.* Note sur le moine hésychaste Nicéphore et sa méthode d'oraison // Échos d'Orient. 1936. Vol. 35 (N° 184). P. 409–412.

*Lampe G. W. H.* A Patristic Greek Lexicon. Oxford; New York: Oxford Clarendon Press, 2004.

*Rigo A.* Niceforo l'esicasta (XIII sec.): alcune considerazioni sulla vita e sull'opera // Amore del bello, studi sulla Filocalia. Atti del «Simposio Internazionale sulla Filocalia». Pontificio Collegio Greco, Roma, novembre 1989 / ed. T. Špidlík [et al.]. Magnano: Qiqajon; Comunità du Bose, 1991. P. 79–119.

*Τατάκης Β. Ν.* Νικήφορος Μοναχός ἠσυχαστής // Κληρονομία. 1969. Τ. 1. Σ. 325–336.

## The Dispute Between the Legate Thomas and the Monk Nicephorus Hesychast about the Orthodox Faith

Introduction, Translation and Notes

### Hegumen Dionysios (Shlenov)

PhD in Theology

Professor of the Philology department of Moscow Theological Academy

Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141300, Russia

dionisij@mail.ru

**For citation:** “The Dispute Between the Legate Thomas and the Monk Nicephorus Hesychast about the Orthodox Faith”. Introduction, Translation and Notes by Hegumen Dionysios (Shlenov). *Metaphrast*, № 2 (2), 2019, pp. 135–158. (In Russian) doi: 10.31802/2658-770X-2019-2-2-135-158

**Abstract.** The most famous ascetic and mystic of the end of the 13th century, who stood at the origins of hesychasm in the 14th century, was the author of not only the treatise «On the Keeping of the Heart», which was included in the «Philocalia», but also the author of a debate on faith, which was never translated into Russian. The dispute took place in the city of Ptolemais/

Acre at the end of 1276 with Thomas, the Latin patriarch of Jerusalem, papal legate in the Holy Land and a famous figure in the hierarchy of the Roman Catholic Church. This publication offers a Russian translation of the monument, which is important not only for the history of polemics between the Latins and the Greeks, but also as an essay in which the features of the doctrine of the essence and energies of God, later developed by St. Gregory Palamas, are presented in their earliest stage. «The Dispute» has a vivid autobiographical character and, in addition to theology, sheds light on the life of St. Nicephorus the Hesychast, which can be reconstructed on the basis of some external evidence. In general, this work is important for the understanding of the formation of the doctrine of the immutability of the tradition of the seven Ecumenical Councils, which was later used in the anti-Latin polemics.

**Keywords:** Anti-Latin polemics, primate, unleavened bread, Filioque, Athos, Cyprus, Pope, Byzantine Emperor, Ecumenical Councils, defence of the truth.