

# ТЕМА СПАСЕНИЯ В ПОСЛАНИИ АП. ПАВЛА К ЕВРЕЯМ

Священник Димитрий Ходарин

студент магистратуры кафедры библеистики  
Московской духовной академии  
141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия  
dimaxc@ya.ru

**Для цитирования:** *Ходарин Д. К., свящ.* Тема спасения в Послании ап. Павла к Евреям // Библейские схолии. 2020. № 1 (1). С. 147–158. DOI: 10.31802/BSCH.2020.1.1.008

## Аннотация

УДК 2-1 (27-248.3)

Послание к Евреям предстаёт несколько обособленным в каноне книг Нового Завета. Оно пространно использует ветхозаветные образы и параллели, некоторые из которых лишь кратко упоминаются или даже вовсе не упоминаются в других новозаветных книгах. Вместе с тем именно такие образы становятся основными в развитии авторской мысли. Автор данной статьи стремится показать красоту и цельность подхода к интерпретации Священного Писания при анализе сотериологической проблематики Послания. При этом особое внимание уделяется основным богословским темам Послания и особенностям экзегезы его отдельных мест.

**Ключевые слова:** Откровение Божие, Предводитель, виновник, слава, странствие, сопричастность, Победитель, очищение грехов, первосвященство, жертвы, Святая Святых.

**Т**ема спасения является центральной во всём корпусе новозаветных книг. Для раскрытия смысла этого термина используются различные образы, дающие возможность человеку в доступной для него степени уразуметь никогда непознаваемую до конца, как коренящуюся в предвечной Божией воле, *великую благодетия тайну* (1 Тим. 3, 16).

Послание к Евреям весьма последовательно разрабатывает ряд общих для многих новозаветных книг образов, но, с другой стороны, всецело не пересекается с содержанием ни одной новозаветной книги. Действительно, в послании к Евреям, как в Четвероевангелии и в остальных посланиях ап. Павла, спасение человека становится возможным благодаря воплощению, смерти и воскресению предвечного Сына Божия. Вера при этом является главным условием для участия в спасении. В то же время в Послании к Евреям отсутствует явно выраженная связь между спасением человека и Воскресением Христовым. Воскресение лишь подразумевается прославленным состоянием Сына Божия (см., напр., Евр. 1–3; 10, 12–13 и др.). В остальном корпусе Павловых посланий спасение сопряжено с реальным опытом обожения, уподобления Христу и соучастия в Его воскресшей жизни через сораспятие с Ним уже здесь на земле<sup>1</sup>. Послание к Евреям акцентирует внимание на будущей ценности спасения (Евр. 2, 1–3; 3, 12–14; 4, 10–11; 6, 4–6; 10, 19–39; 12, 1–2.18–29), хотя и упоминает об опыте его переживания в настоящем (Евр. 4, 3; 6, 4–5)<sup>2</sup>. Как пишет М. В. Ковшов, одной из основных концепций Павловой сотериологии является «новое творение человека, творение по образу Сына (Рим. 8, 29), которое совершается в Господе нашем Иисусе Христе и даруется верным через приобщение к Нему (1 Кор. 15, 49)»<sup>3</sup>. В то же время Послание к Евреям в явном виде не касается темы нового творения, вместо этого уделяя значительное внимание судьбам народа Божия. Обилие ветхозаветных аллюзий, отголосков и цитат свидетельствует о центральной роли ветхозаветного Откровения для автора и адресатов в понимании природы совершённого во Христе и совершающегося в Его последователях спасении. Также это свидетельствует о преемственности в утверждениях Ветхого и Нового Заветов.

1 Gorman M. J. *Inhabiting the Cruciform God. Kenosis, Justification, and Theosis in Paul's Narrative Soteriology*. Cambridge, 2009. P. 163.

2 Bauzckham R. et al. *The Epistle to the Hebrews and Christian Theology*. New York, 2009.

3 Ковшов М. В. Σῶμα или בשר? Иудейское и эллинистическое в антропологии Апостола Павла // Сборник трудов кафедры библеистики МДА. 2013. № 1. С. 131.

Термин σωτηρία («спасение») в Послании к Евреям употребляется намного чаще, чем в любой другой книге Нового Завета: семь раз в тексте встречается существительное σωτηρία<sup>4</sup>, дважды глагол σώζω<sup>5</sup>. Кроме этого, используются такие близкие по смыслу термины, как λύτρωσις — «избавление, искупление, освобождение за выкуп»<sup>6</sup>, и ἀπαλλάσσω, в данном контексте имеющий смысл «освободить» (Евр. 2, 15) и др. Высокая насыщенность текста подобной лексикой способствует усвоению ключевого значения этого вопроса адресатами, являясь одним из способов речевого воздействия.

\* \* \*

Основанием спасения, согласно мысли Послания, является воля Бога Отца, как абсолютно твёрдый и неоспоримый авторитет, на который автор ссылается уже в первых стихах, создавая теологический фундамент всей аргументации<sup>7</sup>. Именно Его непрекращающееся Откровение в мире делает возможным спасение. Бог «говорит» в мире, т. е. активно и промыслительно участвует в его бытии. Это Божие откровение получает свою полноту и завершённость *в последние дни в Сыне* (Евр. 1, 1), Который становится «Начальником (или Предводителем) спасения» — τὸν ἀρχηγόν (Евр. 2, 10) и *Виновником* (греч. αἴτιος) *спасения вечного* (Евр. 5, 9). Это есть дар Божией благодати (Евр. 2, 9, 10, 29). Откровение ныне предстаёт не в форме заповедей, требующих повиновения и осуждающих в случае нарушения, что было в древности, но как способное избавить от самого осуждения и привести к Богу. Поэтому уже в начале Послания говорится о *столь великом спасении* — τηλικαύτης σωτηρίας (Евр. 2, 3), раскрытию содержания которого посвящены остальные главы.

Первый из означенных выше титулов Сына Божия — ἀρχηγός — в контексте стиха Евр. 2, 10 предполагает, что спасение для человека имеет определённую динамику, а не сообщается ему как наличествующая данность. Этот титул употребляется в Новом Завете всего четыре раза и только по отношению ко Христу: в Евр. 2, 10 и 12, 3 и в Деян. 3, 15

4 См. Евр. 1, 14; 2, 3.10; 5, 9; 6, 9; 9, 28; 11, 7.

5 См. Евр. 5, 7; 7, 25.

6 См. Евр. 9, 12.15.

7 Более подробно см.: *Small B. C. The Characterization of Jesus in the Book of Hebrews. Waco (TX), 2012. P. 345–346.*

и 5, 31. Причём в Деяниях апостолов он находится в теснейшей связи с проповедью о Христовых смерти и Воскресении или прославлении.

Ἀρχηγός в греческом языке того времени имеет много различных значений («основатель, властелин, источник» и др.)<sup>8</sup>. Термин восходит к ἀρχή, «первый, главный», и ἄγω, «вести»<sup>9</sup>, и означает того, кто является первым, кто стоит во главе, кто ведёт за собой. В означенном стихе говорится, что Сын приводит (т. к. ἀγαγόντα согласуется грамматически с τὸν ἀρχηγόν, хотя некоторые исследователи и не разделяют этого мнения<sup>10</sup>) многих сынов к славе (ср. Евр. 2, 10), что создаёт аллюзию на события Исхода, когда избранный народ был водим Богом по пути к исполнению обетования. Тем самым развивается фундаментальная для всего богословия Ветхого Завета концепция Божьего водительства, исключительного для избранного народа<sup>11</sup>. Через страдания и смерть Христос приводится к прославлению, и Сам становится новым Предводителем других сынов на пути к спасению.

Спасение в данном случае обозначается словом δόξα, «слава». Это та самая слава, которой увенчан Сын Божий в Своём превознесении (Евр. 2, 7–9). Δόξα (евр. תִּבְרָה, также иногда вместе с יָדָבָר) в тексте LXX часто связывается со зримым присутствием Божиим среди людей и с величием Божиим<sup>12</sup>, а в контексте настоящего стиха свидетельствует о цели спасения как пребывании пред Богом, в Его присутствии, куда вводит ὁ ἀρχηγὸς τῆς σωτηρίας — *путём новым и живым* (Евр. 10, 19).

По мысли цитируемого в Евр. 2, 7 восьмого псалма, человек изначально сотворён для пребывания в славе и чести (Пс. 8, 6–7). В настоящее же время человек не находится и не может находиться в таком состоянии, но Бог не отступил от Своего замысла в творении и первым через страдания

8 См.: Allen D. L. Hebrews. Nashville (TN), 2010. (The New American Commentary).

9 Strong J. Greek Dictionary of the New Testament. Albany, 1997. P. 70; Koester C. R. God's Purposes and Christ's Saving Work According to Hebrews // Salvation in the New Testament. Perspectives on Soteriology / ed. by J. G. van der Watt. Leiden; Boston (MA), 2005. P. 366; Johnson L. T. Hebrews. A Commentary. Louisville (KA), 2006. P. 96.

10 См.: Лопухин А. П. Толковая Библия. Новый Завет. Т. 7. М., 2009. С. 1107–1108; Allen D. L. Hebrews; Ellingworth P. The Epistle to the Hebrews. Grand Rapids (MI), 1993. (The New International Greek Testament Commentary); Cockerill G. L. The Epistle to the Hebrews. Grand Rapids (MI), 2012. (The New International Commentary on the New Testament); Johnson L. T. Hebrews. A Commentary. P. 95.

11 O'Brien P. T. The Letter to the Hebrews. Grand Rapids (MI), 2010. (The Pillar New Testament Commentaries).

12 Mounce W. D. Mounce's Complete Expository Dictionary of Old and New Testament Words. Grand Rapids (MI), 2006. P. 289.

к состоянию прославления приводит Христа как Имеющего в себе всю полноту человеческой природы со всеми её проявлениями, кроме греха, чтобы и остальные люди могли восходить вслед за Христом через страдания к славе. Это входит в предвечный план спасения человека<sup>13</sup>, и для верующих нынешнее прославленное состояние Христа является свидетельством нерушимости Божьего замысла о человеке в творении. Так как Христос Сын Божий — υἱός в собственном и уникальном смысле, то все последователи Христа, как пишет К. Р. Кёстер (C. R. Koester), становятся сынами Божиими — υἱοί в расширенном смысле, и во Христе видят то состояние, которое они воспримут по обетованию Божью<sup>14</sup>.

Понимание спасения как странствия или шествия к Богу усиливается смыслообразующими цитатами из Священного Писания о событиях странствия избранного народа на пути к обетованной земле (Евр. 3, 7 — 4, 10), а также примерами истинной веры из древности, которым полностью посвящена одиннадцатая глава, где говорится о праведниках, верою стремящихся к обещанному Богом небесному отечеству (ср. Евр. 11, 15–16), и, кроме того, рядом выражений и слов, означающих движение (*постараемся войти*: Евр. 4, 11; *путём новым и живым*: Евр. 10, 19 и др.). Важным моментом является то, что Христос Сам Первым совершает этот путь, Сам первым входит в этот священный покой (ср. Евр. 6, 20 — *πρόδρομος*), становится новым Предводителем, во всём превосходящим Моисея, а за Христом уже могут входить и остальные *сыны* (ср. Евр. 3, 2–4, 11).

С другой стороны, ἀρχηγός может быть переведено как «основатель, автор, создатель»<sup>15</sup>. Христос совершает нечто абсолютно особое и беспрецедентное — Он претерпевает смерть за всех (Евр. 2, 9), причём не только с целью обрести опыт полной сопричастности человеческому бытию, но и чтобы победить *имеющего державу смерти, то есть диавола* и избавить всё человечество от рабства, поддерживаемого страхом смерти (ср. Евр. 2, 14–15). Христос становится победителем смерти и диавола и Своим братьям по человечеству (ср. Евр. 2, 11–12) дарует освобождение от власти диавола, которое они не могли бы обрести собственными

13 Lindars B. The Theology of the Letter to the Hebrews. Cambridge, 1991. P. 129; Peterson D. Hebrews and Perfection. An Examination of the Concept of Perfection in the 'Epistle to the Hebrews'. Cambridge, 1982. P. 55.

14 Koester C. R. God's Purposes and Christ Saving Work According to Hebrews. P. 363.

15 Attridge H. W. The Epistle to the Hebrews: A Commentary on the Epistle to the Hebrews. Philadelphia, 1989. (Hermeneia: A Critical and Historical Commentary on the Bible). P. 87, 95–98 упоминает о употреблении ἀρχηγός в значении «основатель» у Платона, Иосифа Флавия и др. по отношению к легендарным личностям.

силами. В этом смысле термин ἀρχηγός близок по смыслу к термину αἴτιος — «виновник; кто-то, являющийся причиной» (см. Евр. 5, 9)<sup>16</sup>.

В Послании говорится о Христе как о Победителе, освобождающем из плена смерти прежде захваченную туда человеческую плоть Своею смертью по человечеству и, по слову св. Максима Исповедника, низлагающем «тираническую власть лукавого оружием Своей плоти»<sup>17</sup>. При этом необходимыми условиями спасения являются воплощение, смерть и Воскресение Сына Божия. Воплощение, когда и Освящающий и освящаемые становятся причастными единой человеческой природе (ἐξ ἑνός в Евр. 2, 11 часть экзегетов отождествляет с происхождением от Бога, однако вполне соответствующим логике повествования будет понимание этой фразы как происхождение от единого предшественника — Адама или Авраама)<sup>18</sup>. Своей смертью Христос внедряется во владения смерти и Воскресением являет недостаточность её силы перед превосходящей всё силой Божией. В то же время не отрицается необходимость и неизбежность смерти для христиан (ср. Евр. 9, 27) и угроза со стороны дьявола (ср. Евр. 3, 12), разрушение смерти и дьявола началось во Христе, но пока ещё не завершено по отношению к Его последователям.

\* \* \*

Как было сказано выше, человек в нынешнем своём состоянии не соответствует творческому замыслу Божью, и для устранения этого несоответствия недостаточно низложить силу агрессора, имеющего *державу смерти* (Евр. 2, 14), но необходимо устранить и причину смерти, коренящуюся в грехе. Для этих целей другая линия аргументации в Послании к Евреям использует систему понятий и образов ветхозаветного жертвенного культа, раскрывая объективную сторону спасения. В первую очередь это относится к таким базовым понятиям, как «священство» и «жертвоприношение». Последовательная и детальная разработка этих концепций объясняет малое внимание, уделённое в Послании обоснованию необходимости для человека спасения, т. к. предполагается, что адресаты знакомы с теми реалиями, которые вовлечены в сферу

16 Strong J. Greek Dictionary of the New Testament. P. 16.

17 Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I–VIII вв. Новый Завет. Т. 10: Послание к Евреям / под ред. Э. М. Хина и Ф. Д. Крзя. Тверь, 2015. С. 44.

18 Koester C. R. God's purposes and Christ saving work according to Hebrews. P. 366; Лопухин А. П. Толковая Библия. С. 445; Johnson L. T. Hebrews. A Commentary. P. 97.

действия ветхозаветной культовой системы, среди которых нечистота, грех и смерть.

В Прологе Послания говорится о главной миссии Христа в терминах священнического служения: *совершив очищение* — καθάρισμός — грехов (Евр. 1, 3). В других новозаветных книгах καθάρισμός употребляется только в 2 Пет. 1, 9 по отношению к рядовому христианину, но в LXX его употребление связано почти исключительно с культовыми установлениями (Исх. 29, 36, 30, 10; Лев. 14, 32; 15, 13; Неем. 12, 45). Глагол καθάρίζω чаще всего встречается в тексте Пятикнижия в отношении ритуальной нечистоты (Быт. 35, 2, особенно Лев. 13 и 14). В контексте Евр. 1, 3 καθάρισμός употреблено вместе с причастием медиального залога ποιήσάμενος, что, по мнению как дореволюционных, так и современных исследователей, указывает на особое личное участие Христа в совершённом действии очищения<sup>19</sup>. Этим самым закладывается основа для последующего развития темы само-принесения Христа как совершенной Жертвы.

Тема священнического служения Христа возвращает к главной мысли Послания к Евреям: Бог верен в Своих обещаниях и неизменен в Своём благо-желании по отношению к сотворённому миру. Так, непосредственно участвующий в акте творения Сын Божий (ср. Евр. 1, 2) и поддерживающий в существовании всё *словом силы Своей* (Евр. 1, 3), а следовательно, наиболее полно соприкасающийся с тварным миром, Сам входит в этот мир, становясь во всём подобным нам Человеком, чтобы от лица всех людей стать Первосвященником, совершающим жертвоприношение за грехи народа (ср. Евр. 5, 1; 8, 3).

При этом такое первосвященство абсолютно реально, а поэтому легитимно и действенно. Ф. Брюс (F. F. Bruce), Б. Линдарс (B. Lindars) и ряд других отмечают использование следующей хиастической структуры при подтверждении действительности Христова первосвященства:

- а) Первосвященник должен быть способен сочувствовать тем, кого он представляет, и для этого воспринимать их немощи и страдания как свои собственные (Евр. 5, 1–2);
- б) Его служение совершается от лица всех людей, включая его самого;
- в) Первосвященник должен быть призван и назначен на своё служение Богом (Евр. 5, 4);

19 Никанор (Каменский), еп. Экзетико-критическое исследование послания святого апостола Павла к Евреям. Казань, 1903. С. 19; Cockerill G. L. The Epistle to the Hebrews; Ellingworth P. The Epistle to the Hebrews и др.

- с') Иисус имеет божественное призвание и назначение (Евр. 5, 5–6);
- б') Иисус обрёл опыт всех человеческих страданий и познал содержание человеческого послушания (Евр. 5, 7–8);
- а') в Своём священничестве Иисус стал путём спасения для всех людей (Евр. 5, 9–10)<sup>20</sup>.

Однако Христово первосвященство имеет другой чин, или порядок (Евр. 5, 6.10; 6, 20; многократно в седьмой главе — *τάξις*), и поэтому превосходит во всём Аароново священство, которое не могло сделать человека совершенным в совести (ср. Евр. 9, 9). Этот чин также непосредственно укоренён в Божием Откровении (ср. Пс. 109, 4), но имеет уже силу жизни «непрестающей» — *ἀκατάλυτον*, т. е. неразрушимой, вечной<sup>21</sup>. Новыми и превосходящими во всех отношениях все прежние установления становятся и место служения — Небо (ср. Евр. 9, 24), и Жертва (Евр. 9, 28; 10, 12), и Сам Завет, который заключается принесением этой Жертвы (Евр. 8–10).

Доказательство совершенства действительности Христова служения выстроено по многим линиям: «ветхое — новое», «тьма (образ) — реальность», «земное — небесное», «внешнее — внутреннее», что подчёркивает величие даруемого спасения, так как сравнение происходит не по принципу «плохое — хорошее», а согласно распространённому в античной риторике приёму амплификации — противопоставления «хорошее — превосходнейшее»<sup>22</sup>.

Само же спасение предстаёт как очищение, прощение грехов и восстановление разрушенных грехом отношений с Богом, для чего используется образ вхождения во Свята Святых пред Самое Лице Божие. В Исх. 24, 2 говорится, что только один Моисей мог предстать пред Лицом Божиим. В шестнадцатой главе книги Левит вхождение во Свята Святых — место особого присутствия Бога среди Своего народа — разрешается только одному первосвященнику единожды в год и не без крови за грехи всего народа. Недолжным же образом вошедшие туда сыны Аарона были наказаны смертью (Лев. 16, 1).

Христос *со Своей Кровью однажды вошёл во святилище и приобрёл вечное искупление* (Евр. 9, 12), так что теперь отсутствует необходимость продолжения жертвоприношений, и в Новом Завете Бог уже

20 Цит. по: *Parsons M. C. Son and High Priest: A Study in the Christology of Hebrews* // *Evangelical Quarterly*. 1988. № 60. P. 206; *Lindars B. The Theology of the Letter to the Hebrews*. P. 61.

21 *Strong J. Greek Dictionary of the New Testament*. P. 18.

22 *Bauzckham R. et al. The Epistle to the Hebrews and Christian Theology*.

*не помянет грехов* (Евр. 8, 12; 10, 17). Отныне доступ к Богу открыт для людей Кровью Иисуса Христа. И в этой возможности приступить к Самому Богу заключается спасение, в то время как погибель мыслится в категориях отступничества (ср. Евр. 3, 12). Побуждение слушателей вступить туда, куда первым зашёл Великий Первосвященник, является кульминацией развития темы священства Христа, как и побуждение войти в Божий покой в четвёртой главе является кульминацией темы странничества и Божьего водительства. Люди очищены и освящены Им и готовы к вступлению во Святая Святых, т. е. в непосредственное Божие присутствие, что опять же перекликается с темой Божьего покоя, как того покоя, в котором находится Сам Бог и, следовательно, неотделимом от Него. Причём такое пребывание в непосредственных отношениях с Богом уже не будет разруσιμο грехом и смертью. И это верно и истинно, потому что Бог верен в своих обещаниях, чему свидетельствует практически весь текст Послания.

Но желающим вступить в наследие этими будущими благами (ср. Евр. 1, 14; 6, 17; 9, 11) необходимо вооружиться верой и стойкостью, помнить о том, что обетование и его исполнение разделены во времени, как это многократно показывается в одиннадцатой главе на примере праведников, живших задолго до Христа, и обетование является основой надежды, а исполнение этого обетования — завершением и исполнением такой надежды.

\* \* \*

Как мы видим, Послание к Евреям предельно насыщено различными линиями и образами спасения, переплетающимися в единое побуждающее к действию целое. Здесь соединяется самая высокая и величественная христология с максимально реалистичным и акцентированным наличием полноценной человеческой природы во Христе. Откровение Божие в прошлом находит своё исполнение в настоящем и призывает всех верующих к наследничеству и соучастию в открывающихся благах в будущем. Образ странствия на пути к обетованной земле, как к Божию покою, соединяется и дополняет тему уникального и абсолютно действенного первосвященнического служения Христа. Бог исполняет Свои обетования во Христе, и это является зримым свидетельством и залогом того, что эти обетования будут исполнены и в верующих Ему, если они твёрдо сохранят веру до конца и не отрекутся от даров Божией благодати.

## Источники

- Nestle-Aland Novum Testamentum Graece. 28. Auflage. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2012.
- Библейские комментарии Отцов Церкви и других авторов I–VIII вв. Новый Завет. Т. 10: Послание к Евреям / под ред. Э. М. Хина и Ф. Д. Крзя. Тверь: Герменевтика, 2015.

## Литература

- Ковшов М. В.* Σῶμα или ἄσῳ? Иудейское и эллинистическое в антропологии Апостола Павла // Сборник трудов кафедры библеистики Московской духовной академии. 2013. № 1. С. 113–136.
- Лопухин А. П.* Толковая Библия. Новый Завет. Т. 7. М.: Дар, 2009.
- Никанор (Каменский), еп.* Экзетико-критическое исследование послания святого апостола Павла к Евреям. Казань: Тип. Императорского Университета, 1903.
- Allen D. L.* Hebrews. Nashville (TN): B and H, 2010. (The New American Commentary).
- Attridge H. W.* The Epistle to the Hebrews: A Commentary on the Epistle to the Hebrews. Philadelphia (PA): Fortress Press, 1989. (Hermeneia: A Critical and Historical Commentary on the Bible).
- Bauckham R., Driver D., Hart T., MacDonald N.* The Epistle to the Hebrews and Christian Theology. New York: T. and T. Clark, 2009.
- Cockerill G. L.* The Epistle to the Hebrews. Grand Rapids (MI): Eerdmans, 2012. (The New International Commentary on the New Testament).
- Ellingworth P.* The Epistle to the Hebrews. Grand Rapids (MI): Eerdmans, 1993. (The New International Greek Testament Commentary).
- Gorman M. J.* Inhabiting the Cruciform God. Kenosis, Justification, and Theosis in Paul's Narrative Soteriology. Cambridge: Eerdmans, 2009.
- Johnson L. T.* Hebrews. A Commentary. Louisville (KY): Westminster John Knox Press, 2006.
- Koester C. R.* God's Purposes and Christ's saving work according to Hebrews // Salvation in the New Testament. Perspectives on Soteriology / ed. by J. G. van der Watt. Leiden; Boston (MA): Brill, 2005. P. 361–387.
- Lindars B.* The Theology of the Letter to the Hebrews. Cambridge: Cambridge University Press, 1991.
- Mounce W. D.* Mounce's Complete Expository Dictionary of Old and New Testament Words. Grand Rapids (MI): Zondervan, 2006.
- O'Brien P. T.* The Letter to the Hebrews. Grand Rapids (MI): Eerdmans, 2010. (The Pillar New Testament Commentaries).
- Parsons M. C.* Son and High Priest: A Study in the Christology of Hebrews // Evangelical Quarterly. 1988. № 60. P. 195–216.
- Peterson D.* Hebrews and Perfection. An Examination of the Concept of Perfection in the 'Epistle to the Hebrews'. Cambridge: Cambridge University Press, 1982.
- Small B. C.* The Characterization of Jesus in the Book of Hebrews. Waco (TX): Baylor University Press, 2012.

## Salvation According to Epistle to the Hebrews

### Priest Dimitry Khodarin

MA student at the Department of Biblical Studies

at the Moscow Theological Academy

Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141300, Russia

dimaxc@ya.ru

**For citation:** Khodarin, Dimitry K., priest. "Salvation According to Epistle to the Hebrews". *Biblical Scholia*, № 1 (1), 2020, pp. 147–158 (in Russian). DOI: 10.31802/BSCH.2020.1.1.008

**Abstract.** The Epistle to the Hebrews stands apart from the rest New Testament due to its extensive and deep use of Old Testaments' images and concepts. A few of them, which are extremely rare or even absent in other New Testaments' books, in their interplay build the basis for the whole Epistle. The author of this article making analyses of soteriological issues tries to discover the wholeness and mastery of Scripture interpretation taken in the Epistle. Doing that he pays close attention both to the main theological lines of the Epistles and to the specifics of exegesis of some its parts.

**Keywords:** God's Revelation, Pioneer, the cause, glory wandering, participation, Winner, cleansing of sins, priesthood, sacrifice, the Holy of Holies.

## References

- Attridge H. W. (1989) *The Epistle to the Hebrews: A Commentary on the Epistle to the Hebrews*. Philadelphia (PA): Fortress Press (Hermeneia: A Critical and Historical Commentary on the Bible).
- Baukhram R., Driver D., Hart T., MacDonald N. (2009) *The Epistle to the Hebrews and Christian Theology*. New York: T. and T. Clark.
- Cockerill G. L. (2012) *The Epistle to the Hebrews*. Grand Rapids (MI): Eerdmans (The New International Commentary on the New Testament).
- Ellingworth P. (1993) *The Epistle to the Hebrews*. Grand Rapids (MI): Eerdmans (The New International Greek Testament Commentary).
- Gorman M. J. (2009) *Inhabiting the Cruciform God. Kenosis, Justification, and Theosis in Paul's Narrative Soteriology*. Cambridge: Eerdmans.
- Hin E. M., Krej F. D. (eds.) (2015) *Biblejskie komentarii otcov Cerkvi i drugih avtorov I–VIII vv. Novyj Zavet. T. 10. Poslanie k Evrejam [Biblical Commentaries of the Church Fathers and Other Authors of the I–VIII Centuries. New Testament. Vol. 10. Epistle to the Jews]*. Tver: Germenevtika (in Russian).
- Johnson L. T. (2006) *Hebrews. A Commentary*. Louisville (KY): Westminster John Knox Press.
- Koester C. R. (2005) "God's Purposes and Christ's saving work according to Hebrews", in J. G. van der Watt (ed.) *Salvation in the New Testament. Perspectives on Soteriology*. Leiden; Boston (MA): Brill, pp. 361–387.

- Kovshov M. V. (2013) "Sōma ili bśr? Iudejskoe i ellinisticheskoe v antropologii Apostola Pavla" ["Σῶμα or בשר? Judaic and Hellenistic in the Anthropology of the Apostle Paul"]. *Collected Papers of the Department of Biblical Studies at the Moscow Theological Academy*, no. 1, pp. 113–136 (in Russian).
- Lindars B. (1991) *The theology of the Letter to the Hebrews*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Lopuhin A. P. (2009) *Tolkovaja Biblija. Novyj Zavet* [Commenting Bible. New Testament]. Moscow: Dar, vol. 7 (in Russian).
- Mounce W. D. (2006) *Mounce's Complete Expository Dictionary of Old and New Testament Words*. Grand Rapids (MI): Zondervan.
- O'Brien P. T. (2010) *The Letter to the Hebrews*. Grand Rapids (MI): Eerdmans (The Pillar New Testament Commentaries).
- Parsons M. C. (1988) "Son and High Priest: A Study in the Christology of Hebrews". *Evangelical Quarterly*, no. 60, pp. 195–216.
- Peterson D. (1982) *Hebrews and Perfection. An Examination of the Concept of Perfection in the 'Epistle to the Hebrews'*. Cambridge: Cambridge University Press.
- Small B. C. (2012) *The Characterization of Jesus in the Book of Hebrews*. Waco (TX): Baylor University Press.