

ТЕМА ВОСКРЕСЕНИЯ В 1-М ПОСЛАНИИ АПОСТОЛА ПАВЛА К КОРИНФЯНАМ (1 КОР. 15, 1–58): БОГОСЛОВСКО- ЭКЗЕГЕТИЧЕСКИЙ КОММЕНТАРИЙ

Диакон Дмитрий Худалеев

аспирант 3-го года обучения
кафедра Библистики Московской духовной академии
141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия
dxx95@yandex.ru

Для цитирования: *Худалеев Д. А., диак.* Тема воскресения в 1-м послании апостола Павла к Коринфянам (1 Кор. 15, 1–58): богословско-экзегетический комментарий // Библейские схолии. 2024. № 2 (7). С. 60–85. DOI: 10.31802/BSCH.2024.7.2.005

Аннотация

УДК 27-248.3

В статье рассматривается пятнадцатая глава из Первого послания к Коринфянам (1 Кор. 15, 1–58), в которой апостол Павел преподает коринфским христианам развернутое учение о Воскресении Иисуса Христа и воскресении мертвых, то есть о победе воскресшего Иисуса Христа над смертью, о тайне жизни после смерти, грядущих судьбах людей и всеобщем воскресении. Описание всеобщего воскресения в Первом послании к Коринфянам отлично от Евангельского, а так же от более краткого изложения в первом послании к Фессалоникийцам (1 Фес. 4, 13–18). Эсхатологическое учение о воскресении в этой главе является основным содержательным отрывком из всего корпуса посланий апостола Павла. В данной статье проводится историко-филологический и богословский анализ темы воскресения, представленной в рассматриваемой главе, что позволяет всесторонне изучить текст и проникнуть в его смысл, а также изложить опыт богословско-экзегетического комментария.

Ключевые слова: богословие, эсхатология, Воскресение Иисуса Христа, воскресение мертвых, апостол Павел, Первое послание к Коринфянам, тело духовное, бессмертие, жизнь вечная.

The Theme of the Resurrection in the 1-st Epistle of the Apostle Paul to the Corinthians (1 Cor. 15, 1–58): Theological-Exegetical Commentary

Deacon Dmitry Khudaleev

MA in Theology

PhD student at the Department of Biblical Studies at the Moscow Theological Academy

Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141300, Russia

dxx95@yandex.ru

For citation: Khudaleev D. A., deacon. "The Theme of the Resurrection in the 1-st Epistle of the Apostle Paul to the Corinthians (1 Cor. 15, 1–58)". *Biblical scholia*, No 2 (7), 2024, pp. 60–85 (in Russian). DOI: 10.31802/BSCH.2024.7.2.005

Abstract. The article deals with the fifteenth chapter of the First Epistle to the Corinthians (1 Cor. 15: 1–8), in which the Apostle Paul teaches the Corinthian Christians a detailed teaching about the Resurrection of Jesus Christ and the resurrection of the dead, that is about the victory of the risen Jesus Christ over death, about the mystery of life after death, the coming destinies of people and the general resurrection. The description of the general resurrection in the First Epistle to the Corinthians differs from the Gospel description, as well as from the more brief description in the First Epistle to the Thessalonians (1 Thessalonians 4:13–18). The eschatological doctrine of the resurrection in this chapter is the main substantive excerpt of the whole corpus of Paul's epistles. The article shows a historical, philological and theological analysis of the theme of resurrection presented in this chapter, allowing for a comprehensive exploration of the text and insight into its meaning, as well as presenting the experience of theological and exegetical commentary.

Keywords: theology, eschatology, the Resurrection of Jesus Christ, the Resurrection of the dead, the Apostle Paul, the First Epistle to the Corinthians, spiritual body, immortality, eternal life.

Введение

Послание адресовано коринфским христианам, которые были неустойчивы в вере и сомневались в возможности воскресения мертвых¹. Об этом сомнении пишет апостол Павел: *Как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых?* (1 Кор. 15, 12).

Проанализируем, в чем именно были сомнения коринфян:

- коринфяне отрицали загробную жизнь человека;
- воскресение, по их мнению, уже произошло, и надежды на будущее воскресение уже нет (ср. 2 Тим. 2, 18);
- они не могли поверить в возможность воскресения в теле².

Однако коринфяне не могли оспорить воскресение Иисуса Христа, потому что на этом факте была основана их вера. Апостол Павел в послании подчеркивает неразрывную связь веры в воскресение Иисуса Христа с грядущим воскресением верующих (1 Кор. 15, 12–14)³.

Эсхатологическое учение апостола Павла о воскресении в 1 Кор. является уникальным и имеет следующую структуру аргументации:

- 1) подтверждение факта воскресения Иисуса Христа Его чудесными явлениями ученикам (1 Кор. 15, 1–11);
- 2) недопустимость отрицания воскресения мертвых. Сам Христос воскрес из мертвых как «первенец из умерших» (1 Кор. 15, 12–19);
- 3) воскресение Иисуса Христа постулируется как средство последующего воскресения Его народа (1 Кор. 15, 20–28);
- 4) подчёркивается значение воскресения для верующих (1 Кор. 15, 29–34);
- 5) рассматривается природа воскресения человека (1 Кор. 15, 35–50);
- 6) описывается будущее воскресение (1 Кор. 15, 51–58).

1 Коринфяне отвергали веру в воскресение тела, которая противопоставлялась языческой доктрине о бессмертии души. В I в. бессмертие души признавалось неоспоримым учением языческого мира. См.: Брюс У. Первое послание к Коринфянам / пер. с англ. А. П. Платунова // Новый библейский комментарий: в 3 ч. Ч. 3. Новый Завет. СПб.: Мирт, 2001. (Энциклопедия христианства). С. 477.

2 Thiselton A. C. The First Epistle to the Corinthians: A commentary on the Greek text / eds. H. Marshall, D. A. Hagn. Michigan: Cambridge, 2000. (The New International Greek Testament Commentary). P. 1176.

3 Keener C. S. 1–2 Corinthians / ed. B. Witherington III. New York: Cambridge, 2005. (The New Cambridge Bible Commentary). P. 122.

Рассмотрим более подробно каждый из приведенных аргументов этой главы, доказывающих воскресение из мертвых.

1. Реальность Воскресения Иисуса Христа (1 Кор. 15, 1–11)

В данном отрывке приводятся аргументы, свидетельствующие о реальности Воскресения Иисуса Христа, благодаря которому стало возможным будущее воскресение всех мертвых.

Апостол Павел начинает послание напоминанием о Евангелии, которое он благовествовал коринфянам и которое они приняли. С помощью слов *παρέλαβετε* (вы приняли)⁴ (1 Кор. 15, 1) и *παρέδωκα* (я передал)⁵ (1 Кор. 15, 3) обычно выражали идею передачи традиции от учителя к ученикам, которую необходимо сохранять и оберегать⁶. Таким образом апостол Павел подчеркивает важность этой преемственности, благодаря которой происходило утверждение в вере. Апостол не преподает им ничего нового, а лишь напоминает известное, забытое впоследствии. Так, свт. Иоанн Златоуст в слове *παρέλαβετε* видит призыв, обращённый к самим коринфянам, быть свидетелями своих слов и твердо держать их⁷.

В 3-м стихе апостол Павел выражает мысль о том, что он преподаёт истинное учение, которое воспринял лично. Он ссылается на Писание, конкретно на книгу пророка Исаии,⁸ для того, чтобы показать непреложность смерти Христа, непреходящее значение Его смерти за грехи людей. Свт. Кирилл Иерусалимский в огласительном слове говорит о важности правды Умершего за грешников: «Не столько мы согрешили, сколько сделал правды Положивший за нас душу»⁹. Необходимо заметить, что апостол Павел целенаправленно подчёркивает важность смерти Иисуса Христа. Тем самым он подготавливает общину к восприятию темы воскресения мертвых, которая является одной из основных в Евангельском учении, обязательном для их спасения.

4 Глагол *παρέλαβετε* от *παραλαμβάνω* («перенимать», «принимать»).

5 Слово *παρέδωκα* от *παραδίδωμι* («передавать», «отдавать»).

6 Thiselton A. C. *The First Epistle to the Corinthians*. P. 1183.

7 *Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам // Полное собрание творений. В двух книгах. Кн. 1. Т. 10. СПб., 1904. С. 385.*

8 См.: Ис. 53, 5–12 — пророк Исаия предвозвещает будущее страдания Мессии. Ср. Лк. 24, 27, 44.

9 *Кирилл Иерусалимский, свт. Огласительное поучение тринадцатое // Поучения огласительные и тайноводственные. М., 2010. С. 203.*

Также апостол Павел упоминает о погребении¹⁰ и воскресении¹¹ Христа в третий день¹², добавляя к этому фрагменту *по Писанию* (1 Кор. 15, 4)¹³. Апостол приводит слова из Писаний с определенной целью — чтобы прославить Крестную смерть Спасителя, так как о смерти Христа знали все, однако не все знали, ради чего Он ее претерпел. По мысли свт. Иоанна Златоуста, для апостола важно было обратиться к Священному Писанию, так как именно в нем упоминается свидетельство о телесной смерти Владыки, о Его погребении и воскресении¹⁴.

В стихах 5–8 содержатся теофании (θεοφάνια — богоявление) — более веское доказательство, приводимое апостолом в подтверждение истинности Воскресения Иисуса Христа. Ветхозаветные пророчества совершились в воскресении Христовом, о котором свидетельствуют апостол Петр (Лк. 24, 34), двенадцать апостолов (Мк. 16, 14), пятьсот христиан, апостол Иаков, брат Господень, все апостолы и, наконец, апостол Павел, который увидел Христа на пути в Дамаск (Деян. 9, 3–5). Перечисляется большое количество очевидцев чудесных явлений воскресшего Господа Иисуса Христа, позже ставших живыми свидетелями Воскресения для τινές «некоторых»¹⁵ сомневающихся коринфян: большая часть этих свидетелей, по словам апостола Павла, *доныне в живых* (1 Кор. 15, 6).

Упомянув о себе в последнюю очередь, апостол Павел как бы сам себя уничижает (1 Кор. 15, 8–9). Далее он, однако, утверждает своё значение: апостол представляет себя коринфянам, наряду с прочими апостолами, «надежным учителем»,¹⁶ показав единомыслие о Христе и равное достоинство.

- 10 Выражение *Он погребен был* (1 Кор. 15, 4) играет основополагающую роль в раннем предании. См.: Thiselton A. C. *The First Epistle to the Corinthians*. P. 1192.
- 11 ἐγήγερται от ἐγείρω — «будить», «поднимать», «воскрешать». Указывает на то, что Христос воскрес и продолжает быть воскресшим. См.: *Роджерс-младший К. Л.* Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. СПб., 2001. С. 610.
- 12 Фраза *тῆ ἡμέρα τῆ τρίτῃ* (на третий день) часто встречается в Новом Завете. Подробнее см.: Мф. 16, 21; 17, 23; 20, 19; Лк. 9, 22; 18, 33; 24, 7; Деян. 10, 40.
- 13 Выражение *по Писанию* может отсылать к ряду текстов, например: Пс. 15, 10; Ис. 53, 12; Ос. 6, 2; Ион. 2, 1 и др.
- 14 *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на первое послание к Коринфянам. С. 388.
- 15 По мнению М. А. Голубева (проф. СПбДА, библиист), в это число могли входить те, кто попал под влияние иудействующей партии саддукеев, отрицавшей воскресение мертвых (ср. Мф. 22, 23; Лк. 20, 27; Деян. 23, 8), а также подобное влияние могло исходить от гедонически настроенных эпикурейцев и стоиков. Подробнее см.: *Голубев М. А., проф.* Учение о воскресении мертвых, предложенное в первом послании св. Апостола Павла к Коринфянам // *Духовная беседа*. Т. 6. СПб., 1859. №16. С. 73.
- 16 *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на первое послание к Коринфянам. С. 392.

Таким образом, мы понимаем, что для апостола Павла важным было напомнить сомневающимся коринфянам реальность благовестия о Воскресшем Христе, вместе с этим убедив их в истинности воскресения мертвых. Так, святой апостол подтверждает Писанием исполнение пророчеств о Христе, о Его телесной смерти и телесном воскресении (Ис. 53, 12; Ос. 6, 2; Ион. 2, 1). Апостол использует глагол ἐγήγερται, тем самым подчёркивая важность идеи телесного восстановления. Христос пробудился от сна, Он восстановил свое человеческое естество и теперь Он пребывает во вневременном пространстве, где физическое тело неподвластно тлению.

В речи к коринфянам при обосновании реальности воскресения Иисуса Христа и видения учениками воскресшего Божественного Учителя одним из важных аргументов апостола Павла являются перечисленные теофании из Евангелий и книги Деяний (Мф. 17, 3; Лк. 1, 11; 24, 34; Деян. 13, 31). Так апостол ссылается на реальных очевидцев, видевших

Воскресшего в теле Господа Иисуса Христа. Святой апостол употребляет греческий термин ὄφθη, который, согласно более древним упоминаниям, применялся для обозначения реальных явлений Бога или Его посланников людям (Быт. 12, 7). Апостол Павел использует этот глагол неоднократно¹⁷ и последовательно, в хронологическом порядке перечисляя события явлений Христа ученикам. Такое частое употребление данного глагола говорит о значимости заложенного в него апостолом Павлом смысла. Так люди могли понять, что благовестие апостола Павла о воскресении основано на личном откровении ему от Бога и не является вымышленным. В этой связи имеет значение и пассивная форма глагола, так как в активной форме глагол ὀράω означает не явление, а лишь способность видеть либо созерцать чтолибо.

2. Вера в воскресение Иисуса Христа (1 Кор. 15, 12–19)

В этой части послания апостол Павел размышляет о вере некоторых коринфских христиан, убежденных в том, что нет воскресения для умерших. Одной из главных причин неверия данной группы общины мыслится то, что само понятие воскресения резко отличалось от греческого представления о бессмертии души. Они не могли ни представить, ни поверить в воскресение σώμα (умершего тела)¹⁸.

17 Термин ὄφθη применяется апостолом 4 раза (1 Кор. 15, 5–8).

18 Hays R. B. *First Corinthians* / ed. J. L. Mays. Louisville: Westminster John Knox Press, 2011. (A Bible Commentary for Teaching and Preaching). P. 269.

В 12-м стихе святой апостол возвращается к факту Воскресения Христа. Рассуждая о Воскресении Иисуса Христа, апостол Павел намеренно приводит коринфянам свидетелей этого чудесного явления для того, чтобы через доказательства Воскресения Христа обосновать истинность воскресения мертвых. Свт. Иоанн Златоуст замечает: «... апостол доказывает воскресение (мертвых) Воскресением Христовым, сперва подтвердив последнее (воскресение мертвых) многими доводами»¹⁹.

И действительно, апостол Павел привел значительное число свидетельств явлений Христа ученикам. В таком случае, если коринфяне приняли проповедь о воскресении Христа, то не должны сомневаться в вере воскресения мертвых. Для более детального обоснования апостол воспользовался правилом риторики рассуждения, подобно тому как еврейские учителя для доказательства общего нередко прибегали к частному²⁰. Апостол Павел вводит в 13 стихе глагол ἔστιν (*быть*), употребленный с частицей εἰ, чтобы усилить свой аргумент в пользу истинности предполагающего условия²¹. Итак, апостол прибегает к свидетельству воскресения Иисуса Христа для подтверждения истинности ἀνάστασις («воскресение», «вставание», «возвращение к жизни») ²². Ведь если воскресение в теле невозможно, тогда и само воскресение Христа в принципе невозможно²³. Святой апостол не принимает греческую идею бессмертия души без воскресения в теле, которую проповедовали эпикурейцы, учение которых основано на отрицании воскресения и загробной жизни (1 Кор. 15, 32).

Важно отметить, что в 14-м стихе апостол Павел выводит ключевую мысль своего рассуждения: если Мессия не воскрес из мертвых, то в таком случае благая весть и вера обесцениваются. Вера, по мысли апостола, становится бессмысленной (с греч. κενός переводится как «пустой», «напрасной», «бесплодной»), так как ее основанием является

19 Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам. С. 397.

20 Keener С. S. 1–2 Corinthians. P. 126.

21 Εἰ δὲ ἀνάστασις νεκρῶν οὐκ ἔστιν, οὐδὲ Χριστὸς ἐγήγερται (Если воскресения мертвых нет, то и Христос не был воскрешен) (1 Кор. 15, 13). В этой главе апостолом Павлом употреблена частица «если бы» шесть раз.

22 Εἰ δὲ Χριστὸς κηρύσσεται ὅτι ἐκ νεκρῶν ἐγήγερται, πῶς λέγουσιν ἐν ὑμῖν τινες ὅτι ἀνάστασις νεκρῶν οὐκ ἔστιν (Если Христос был воскрешен, как мы проповедуем, то как могут некоторые из вас говорить, что нет воскресения мертвых) (1 Кор. 15, 12).

23 Ср. Деян. 17, 22–33. Вероятно, что противники идеи воскресения в теле смотрели на посмертную жизнь с точки зрения эллинизма и дуализма, что тогда было распространено среди народных священных культов. Подробнее см.: Роджерс-младший К. Л. Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 611.

воскресший Христос. Апостол Павел глубоко убежден в том, что если Христос не воскрес и нет воскресения мертвых, то христианство не имеет никакого смысла.

Продолжая своё рассуждение, апостол Павел в 16–17-м стихах возвращается к мысли 13-го и 14-го стихов, при этом прибавляя особую фразу: ἔτι ἐστὲ ἐν ταῖς ἁμαρτίαις ὑμῶν (*вы еще во грехах ваших*) (1 Кор. 15, 17). Используя это выражение, апостол говорит, что без воскресения Иисуса Христа не было бы освобождения от греха, в таком случае смерть Христа оказалась бы бездейственной. Структура группы стихов (1 Кор. 15:16–17) аналогична структуре (1 Кор. 15:13–14). Формой выражения мысли в двух этих двух фрагментах становится условное придаточное предложение. Вместо того чтобы повторять прилагательное κενός («напрасно»), апостол использует прилагательное μάταιος («бесполезный»), чтобы подчеркнуть бессмысленность и безрезультатность веры тех, кто думает, что нет воскресения.

Вслед за апостолом, Пелагий рассуждает о трагедии, которая имела бы место, если бы Воскресение Христа было ложью: «Если Христос лгал, что воскреснет в третий день, то Он лгал также и о том, что прощает грехи наши»²⁴. На самом деле смерть Иисуса Христа без воскресения была бы κενός, потому что спасение человека и призвание его к новой жизни невозможно без смерти и воскресения, которые являются искупительными делами Мессии Христа²⁵.

Говоря о необходимости веры в воскресение, апостол Павел показывает, что одно без другого не может быть, как и наоборот (1 Кор. 15, 18–19). Объяснить это можно тем, что без надежды на будущее воскресение мертвых, которое станет продолжением воскресения Христа и совершится по образу этого Воскресения, все обесмысливается: будь то страдания, гонения верующих и т. п., все ведет к вечной гибели²⁶. Святой апостол видел причину неверия коринфян в телесное воскресение мертвых, поэтому добавляет важную мысль — καὶ οἱ κοιμηθέντες ἐν Χριστῷ ἀπόλωντο. (*и умершие во Христе погибли*) (1 Кор. 15, 18)²⁷. Присоединение этой фразы усиливает риторическую конструкцию, что, возможно,

24 Цит. по: Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I – VIII веков. Новый Завет. Т. 7: Первое и второе послания апостола Павла к Коринфянам / пер. с англ., греч., лат. и сир. под ред. Д. Брэйя; рус. изд. под ред. Ю. Н. Варзонин и С. С. Козин. Тверь: Герменевтика, 2006. С. 220.

25 Thiselton A. C. The First Epistle to the Corinthians. P. 1219.

26 См.: Павловы послания: комментированное издание. 2-е издание, испр / под ред. А. Десницкого. М.: Институт перевода Библии, 2018. С. 257.

27 Греч. слово κοιμηθέντες от κοιμάω буквально означает «уснувшие».

вызвало тревожное чувство у слушателей. Апостол настораживает коринфян, чтобы вразумить и уберечь общину от заблуждений, потому что коринфяне не желали вечной смерти. Говоря о вере тех, кто подлинно надеялся на жизнь будущую, Амвросиаст приводит по этому поводу следующее размышление: «Те же, кто в надежде покинули мир или не побоялись пойти на смерть от чужих рук, оттого не побоялись, что верили в воскресение по образу Христа, и если оно не истинно, то навсегда погибли»²⁸.

Апостол Павел называет состояние группы коринфян несчастным и жалким, потому что их вера соотносится только с жизнью земной, являясь лишь временным утешением. Святой апостол доводит ложную мысль до логического конца. Он говорит коринфянам, что если нет воскресения мертвых, если нет Воскресения Христа, если нет веры в истинность Евангелия, то стоит оставить свое исповедование веры²⁹.

Итак, из приведенного анализа послания становятся понятны особенности восприятия христианской веры членами коринфской общины. Так как не все ее приверженцы воспринимали веру во всеобщее воскресение мертвых, то апостолом Павлом через особый прием отрицания идеи в воскресение мертвых была выстроена логическая цепь рассуждений. В этом отрывке им часто используется условная конструкция «если бы..., то...», указывающая на ситуацию, которая могла бы иметь место. Таким образом, апостол доводит до христиан мысль об абсурдности утверждения о невозможности воскресения мертвых. Используя условную конструкцию, он показывает всю несостоятельность такого вероучения. В своих рассуждениях апостол Павел приходит к заключению, что сама по себе вера в воскресение Христа бессмысленна без веры в воскресение мертвых, следовательно, вместе с этим сама проповедь обесценивается, потому что в таком случае она становится для слушающих обманом. Вывод, к которому приходит апостол Павел, таков: если не принять веру в Воскресение Иисуса Христа, то в таком случае не может быть освобождения от греха, а это означает, что спасение не наступило.

28 Цит. по: Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I – VIII веков. Первое и второе послания апостола Павла к Коринфянам. С. 221.

29 См.: Брюс У. Первое послание к Коринфянам / пер. с англ. А. П. Платунова // Новый библейский комментарий. С. 478.

3. Об истине воскресения (1 Кор. 15, 20–28)

Доказав вероучительную и логическую несостоятельность отрицания воскресения мертвых, апостол Павел переходит к рассуждению о факте воскресения Христова. Он утверждает, что *Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших* (1 Кор. 15, 20)³⁰. Слово *ἀπαρχή*, свидетельствующее об убедительности слов апостола Павла перед общиной, означает «первый плод».

Энтони Тисельтон, комментируя 20-й стих, показывает различие между воскресением мертвых и воскресением из мертвых³¹. Апостол Павел говорит, что Христос воскрес из мертвых первым. В этом смысле воскресение становится не просто оживлением умершего человека и возвращением его к земной жизни, что встречалось в Ветхом Завете³², а становится преображением его тела в новую, духовную, жизнь. Христос в Своем Воскресении первый получил силу бессмертия по человеческому естеству. Об этом говорит апостол Павел: *Христос уже не умирает, смерть уже не имеет над Ним власти* (Рим. 6, 9). Таким образом, Христос есть первый Воскресший, через Которого воскресение в жизнь вечную приобретает вселенский масштаб, что открывает другим людям возможность воскресения.

Продолжая свою мысль, апостол Павел использует ветхозаветное учение о грехопадении прародителей³³ и говорит о том, что как смерть вошла в мир через человека, так и через человека должно прийти воскресение мертвых (1 Кор. 15, 21). В Ветхом Завете было представление о том, что в Адаме буквально согрешил весь род человеческий, потому что через его грех все люди подверглись наказанию смерти.

Чтобы искупить соделанное первым человеком и вернуть людей в первоначальное состояние, то есть поместить их в райские места блаженства, необходимо было, чтобы избавление пришло через другого человека. И Бог послал в мир Своего Сына, Который стал Богочеловеком

30 Ср. Кол. 1, 18. В Ветхом Завете праздник Пасхи являлся также праздником Жатвы (Лев. 23, 10), на котором священнику приносился первый снопок урожая, что было символом наступающей жатвы. Апостол Павел использует этот термин не случайно, а применяет его с той целью, чтобы показать связь между приносимым первым снопом и первенцем Иисусом Христом, Который стал знаком будущего воскресения всех верующих в Него. Подробнее см.: *Gardner P. D. 1 Corinthians / ed. E. A. Clinton. Michigan: Grand Rapids, 2018. (Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament). P. 1048.*

31 *Thiselton A. C. The First Epistle to the Corinthians. P. 1223.*

32 См.: 3 Цар. 17, 17–24; 4 Цар. 13, 21; Лк. 7, 11–18; Мк. 5, 21–42; Ин. 11, 1–45.

33 См.: Быт. 3, 17–19.

для того, чтобы спасти того самого падшего человека, через которого в мир пришла смерть.

Посредством пришествия в мир безгрешного Сына Божьего, Его безвинных страданий, страшной смерти могло совершиться Его славное Воскресение и будущее воскресение всего человечества. Христу надлежало воскреснуть, чтобы Своим воскресением стать родоначальником всеобщего воскресения. Свт. Иоанн Златоуст подчеркивает мудрость апостола Павла: «Побежденный должен сам восстановить свое падшее естество и сам победить, потому что только так может загладиться его позор»³⁴.

Далее апостол произносит следующие слова, выражая идею всеобщности воскресения из мертвых: *как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут* (1 Кор. 15, 22). Следствием греха Адама стала физическая смерть, которая передается по наследству, т. е. всем потомкам, живущим на земле после грехопадения прародителей. В этом смысле в Адаме умирает весь род человеческий, потому что с ним все люди связаны одним происхождением и получают по наследству смертную природу³⁵. Смерть наступает независимо от нашего желания. По мысли свт. Феофана Затворника, «Умирают все, кои от Адама, по той причине, что умерли уже в нем; и оживут все во Христе, по той причине, что оживлены уже в Нем все»³⁶.

Фразой *ἐν τῷ Χριστῷ πάντες ζωοποιήσονται* (*во Христе все оживут*)³⁷ апостол Павел показывает важность вхождения в жизнь вечную через Иисуса Христа. Это означает, что тело в воскресении будет оживотворено духом и наполнится жизнью. Посредством воскресения Господа Иисуса Христа все люди способны восстать от смерти в жизнь. Христос стал родоначальником новой жизни, в противоположность Адаму, который явился причиной смерти (Рим. 5, 12). С точки зрения протопресвитера Иоанна Мейендорфа, первородный грех, совершенный Адамом, является не коллективным грехом человечества, а «порчей

34 Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам. С. 401.

35 Жила С., прот. Послания апостола Павла: пособие по изучению и толкованию. М., 2019. С. 268.

36 Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. М., 2005. С. 695.

37 Глагол *ζωοποιήσονται* (fut., ind., pass.) от *ζωοποιέω* – «животворить», «воскрешать», «наполнять жизнью». В этом случае апостол Павел использует пассивную форму будущего времени «оживут». Пассив указывает на то, что христиане воскрешены Богом, как и Христос воскрешен Богом. Следующий перевод 22 стиха предлагает РБО: *Так и все, сопричастные Христу, будут возвращены к жизни.*

человеческой природы»³⁸. Таким образом, с грехом Адама пришла смерть для всех людей, однако с прощением Христа явилась жизнь. Действительно, в мир пришла новая сила, освобождающая людей от греховной наследственности и возрождающая естество человека крещением во Христа (Рим. 5, 18).

В 23-м стихе говорится о последовательности грядущего воскресения: *Ἐκαστος δὲ ἐν τῷ ἰδίῳ τάγματι* (каждый же в собственном порядке)³⁹. Необходимо заметить, что сначала апостол говорит о воскресении Христа, первенца из воскресших, затем продолжает: воскреснут «Христовы», то есть те, кто соединился со Христом в купели крещения и принял проповеданное Им учение, далее — ветхозаветные праведники. Свт. Феофан замечает качественную сторону в воскресении: «Все оживут во Христе, но не все вкусят блаженной жизни о Нем, оживут прежде для суда, а по суде для принятия участи, какую кто заслужил»⁴⁰. Это произойдет, как сообщает апостол, во время *παρουσία* («присутствие», «пришествие») Второго пришествия Иисуса Христа. Тогда для грешников воскресение явится в осуждение, по причине неизбежности, потому что все воскреснут. Для них воскресение будет против их желания и воли⁴¹.

Постепенно апостол переходит к изложению завершительного этапа домостроительства Божьего о спасении людей (1 Кор. 15, 24–28). В данном отрывке он говорит о последних днях мира, которые начнутся вторым пришествием Иисуса Христа как Судии и Мздовоздателя и завершатся окончательной победой добра над злом. По завершении последних событий — по воскресении и окончательном Суде Божиим⁴² — наступит конец мировой истории⁴³. Речь идет о завершении Царства

38 *Бобринский Б., протопр.* Наследие Адама с точки зрения о. Иоанна Мейендорфа / пер. с фр.: диак. К. О. Польсков // Богословский сб. 1999. № 3. С. 9–20.

39 Слово *τάγμα* — «строй», «отряд», «порядок». Термин *τάγμα* заимствован апостолом из военной лексики. Он обозначает часть войск, которыми командует офицер. Воскресение произойдет с разделением по частям: целомудренные по одну сторону, невоздержанные по другую; отдельно веровавшие и отдельно не веровавшие. Подробнее см.: *Роджерс-младший К. Л.* Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 611.

40 *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. С. 697.

41 *Полевой Б., диак.* Исагогико-экзегетический анализ Первого Послания св. ап. Павла к Коринфянам: Диссертация на соискание ученой степени кандидата богословия. СПб., 2009. С. 122.

42 См.: Откр. 20, 13.

43 В выражении *А затем конец* (1 Кор. 15, 24) апостол использует слово *τέλος* — «завершение», «окончание», «конец». В научном мире существует проблема толкования «завершения»,

Иисуса Христа и передачей Его (Царства) Отцу⁴⁴. Земная история закончится разрушением власти причастного ко злу и греху диавола. Враждующие с Богом духовные силы будут побеждены, Сам Иисус Христос победит Своих врагов. Торжественная победа Христа будет состоять в упразднении смерти (1 Кор. 15, 26).

Согласно 27 и 28-му стиху, все будет покорено Христу⁴⁵. Этими словами апостол Павел подчеркивает, что все подчинится Христу, не только земное, но и небесное, кроме одного равночестного Ему Отца, Который покорил все Своему Сыну. После всего этого Сын покорится Отцу, Христос отдаст Свою царскую власть, которая дана была Ему Богом Отцом для совершения мессианского служения. Выражение *ὁ υἱὸς ὑποταγήσεται τῷ ὑποτάξαντι αὐτῷ τὰ πάντα* (Сын покорится Покорившему все Ему) (1 Кор. 15, 28), указывает на подчинение Сына Отцу. Христос является Сыном, Который находится в полном послушании Своему Отцу (Ин. 1, 14). Однако это не означает, что апостол Павел говорит об Отце, будто Он в Своей славе превосходит Сына или же что Сын больше Отца.

Далее апостол Павел пишет об абсолютной власти Бога Творца над всем творением. Он использует выражение *да будет Бог все во всем* (1 Кор. 15, 28). Другими словами, Бог наполнит Свое создание Своим Божественным присутствием⁴⁶. Как замечает блж. Феофилакт, «Все будем богоподобны, все будем вмещать в себе Бога, и только Его. Ибо Бог будет все для нас, и пища, и питье, и одежда, и помысл, и возбуждение»⁴⁷.

Итак, проанализировав отрывок 1 Кор. 15, 20–28, необходимо отметить, что рассмотрение ключевых терминов в контексте главы способствует пониманию богословской идеи воскресения, выраженной апостолом Павлом. Так, термин *ἀρχή* указывает на принесенный Христом первый плод воскресения, который становится средством последующего воскресения Его народа, а глагол *ζωοποιήσονται*, в свою

связанная с определением границ периода Царства Христа. Сторонники концепции вцарения Христа после Парусии считают, что *τέλος* указывает на завершение эсхатологических событий с воскресением неверующих и окончательным судом. Сторонники гипотезы Царства Христа до Парусии, в свою очередь, считают, что апостол подразумевает нынешний период правления Христа между его воскресением и концом. Подробнее см.: *Lucas R. P. The Time of the Reign of Christ in 1 Corinthians 15:20–28 in Light of Early Christian Session Theology. Dissertation. USA: Andrews University, 1997. P. 133.*

44 См.: Дан. 2, 44; 7, 14.

45 Аллюзия на Пс. 8, 7.

46 См.: Павловы послания. С. 257.

47 *Феофилакт Болгарский, блаж.* Толкование на Деяния и Послания святых апостолов. В трех томах. Ч. 1. Т. 2. М., 2009. С. 395.

очередь, — на будущее оживление умерших людей во Христе и возвращение их к новой телесной жизни. Также апостолом Павлом был рассмотрен путь Божественного домостроительства (οἰκονομία)⁴⁸ от потерянного образа рая первым человеком, Адамом, до восстановления его изначального вида Христом, через Его славное Воскресение, а затем и покорения всего живущего Богу-Отцу.

4. Значение воскресения для верующих (1 Кор. 15, 29–34)

Возвращаясь к обоснованию истинности воскресения мертвых, апостол Павел задается вопросом: *Если мертвые совсем не воскресают, то для чего и крестятся для мертвых?* (1 Кор. 15, 29). Из этого вопроса следует, что отрицание идеи воскресения мертвых приводит к бессмысленности крещения. Следовательно, крещение не может быть воспринято во всей полноте и нести в себе спасительное действие, если в этом нет исповедования вероучительных истин, одной из которых является вера в воскресение мертвых.

Свт. Феофан Затворник приводит довольно убедительное замечание: «Мертвый входит в купель, мертвый и выходит»⁴⁹, что становится ответом на затруднительный вопрос *зачем тогда креститься за них?* (1 Кор. 15, 29)⁵⁰. Итак, верующий только в Бога, но не в то, что Творец может оживить мертвое тело, приравнивается к неверующему человеку.

Наконец, с 30 по 33 стихи, апостол Павел упоминает себя и своих сотрудников, выражая следующую мысль: стал бы он подвергать свою жизнь и жизни других людей опасности, ежедневно подвергаясь мучениям и постоянно находясь под угрозой смерти ради проповеди Христа, если бы он не верил в воскресение мертвых. Его миссия была бы необъяснима, проповедь не имела бы никакого смысла. Такие испытания были бы тщетны без веры в воскресение мертвых, как и сама Благая весть. В продолжение своей аргументации апостол Павел задается

48 См.: Еф. 3:9.

49 Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. С. 715.

50 Синодальный перевод: *то для чего крестятся для мертвых*. Дословно: «Зачем тогда бывают омываемы ради них?» Затруднительное место, которое трактуется метафорически. Так, Маркиониты (II в.) толковали это место буквально и крестили живого человека за мертвого, что походило на театральное представление. См.: Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам. С. 414.

вопросом: *Какая мне польза, если мертвые не воскресают? Станем есть и пить, ибо завтра умрем* (1 Кор. 15, 32)⁵¹. Апостол убедительно представляет бессмысленность неверия коринфян, иллюстрируя их скептицизм на примере поведения обезумевших жителей Иерусалима, тем самым характеризуя нелогичное поведение самих адресатов послания⁵².

В 33-м стихе апостол призывает коринфян не заблуждаться. Для этого он вводит в речь глагол *πλανᾷσθε*, который следует переводить как «сбивать с пути», «обманывать». Стоящая рядом частица *μή* указывает на отрицание. Такое сочетание повелительного наклонения настоящего времени с отрицанием говорит о приказе окончить какое-либо развивающееся действие, буквально переводится как «не позволяйте себе обмануться»⁵³.

Далее он продолжает и приводит известную цитату греческого писателя Менандра, который пишет, что дурная компания портит самые лучшие нравы. Апостол Павел имеет в виду, что общение с плохой компанией, а именно с теми, кто отрицает воскресение мертвых, может навредить душе. Этими словами апостол не только предостерегает коринфян, но и показывает опасность лжеучения, которое не имеет надежды на будущую и благую жизнь и основывается на угождении плоти в земной жизни⁵⁴.

Обращаясь к христианам, апостол Павел говорит об их потребности перестать жить греховной жизнью, понуждая их пробудиться, вернуться к истинному учению. Он говорит: *некоторые (из вас) не знают Бога* (1 Кор. 15, 34). Такого рода упрек апостола вызван его обеспокоенностью о том, что христиане не хотят знать Бога. Данное поведение коринфян апостол Павел сравнивает с поведением язычников и расценивает как грех. Они не признают главного догмата воскресения мертвых, а такое неверие ведет к ниспровержению всего учения о Боге как Промыслителе и Судии, о падшем человеке и, наконец, отвержению всего учения о Божественном домостроительстве. Для апостола Павла очевидно, что в конце времен все предстанут перед Судом Божиим, и каждый

51 Ср. Ис. 22, 13 (цитирует дословно).

52 В пророчестве Исаии Господь призывает Израиль принести плоды покаяния, потому что иудеи жили, как язычники, не знающие Бога. Апостол Павел переосмысливает пророческие слова, говоря о последствиях небрежного игнорирования будущего воскресения мертвых. См.: *Fitzmyer J. A. First Corinthians. A New Translation with Introduction and Commentary*. London: Yale University Press, 2008. (The Anchor Yale Bible). P. 583.

53 *Роджерс-младший К. Л.* Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 613.

54 *Collins R. F. First Corinthians / ed. D. J. Harrington*. Collegeville: The Liturgical Press, 1999. (Sacra Pagina Series, Vol. 7). P. 560.

будет отвечать по своим делам (2 Кор. 5, 10). Поэтому он считает поведение некоторых коринфян, считающих свои поступки обыденностью жизни и вместе с этим полагающих, что за гробом смерти ничего нет⁵⁵, безнравственным.

Итак, апостол Павел обосновывает необходимость воскресения мертвых. Для этого он показывает связь между земной жизнью и жизнью по воскресении. По его мысли, будущая жизнь придает смысл жизни временной. Его размышления о логических последствиях отрицания воскресения подводят к выводу, что в таком случае проповедь о воскресении Иисуса Христа была бы безуспешна. Апостол Павел не принимает исповедование веры во Иисуса Христа без самого главного — веры в воскресение мертвых, для чего пришел и пострадал Сын Божий.

5. Природа воскресшего тела (1 Кор. 15, 35–44)

Эту часть послания апостол Павел выстраивает как ответ «безрассудным», которые спрашивали: Если мертвые действительно воскреснут, то как это случится? (Вероятно, такой вопрос был задан апостолу Павлу, судя по изложенному в 1 Кор. 15, 12.) Говоря о воскресшем теле, святой апостол приводит аналогию с посеянным зерном.

В 35-м стихе апостол использует риторическую форму возражения в виде вопроса⁵⁶: «Ἀλλ' ἐρεῖ τις πῶς ἐγείρονται οἱ νεκροί; ποῖω δὲ σώματι ἔρχονται» (*Но кто-нибудь спросит: «А как мертвые воскресают? И каким будет их тело, когда они возвратятся?»*) (1 Кор. 15, 35).

Отвечая, апостол Павел приводит понятную аналогию — появление растения из семени, чтобы показать возможность воскресения. Метафора посева зерна (глагол στείρεις от στείρω — «сеять») указывает на возможность возвращения к жизни только через смерть и погребение: σὺ ὁ στείρεις, οὐ ζῶποιοῖται ἐὰν μὴ ἀποθάνῃ (*Зерно, которое сеешь, не оживится, пока не умрет*) (1 Кор. 15, 36)⁵⁷. Действительно, новая жизнь не наступит у семени, пока оно не даст ростка. Семя даёт росток, когда оно, будучи погруженным в почву, подвергается разложению, т. е. в момент смерти.

55 См.: Брюс У. Первое послание к Коринфянам / пер. с англ. А. П. Платунова // Новый библейский комментарий. С. 479.

56 Древние писатели и иудейские учителя часто применяли подобные вопросы к воображаемым оппонентам. Апостол Павел воспользовался практикой своих соотечественников и использует в постановке вопроса аргументы той группы коринфян, которые не принимали учение о воскресении мертвых. Подробнее см.: Keener С. С. 1–2 Corinthians. P. 130.

57 Ср. Быт. 3, 19. См.: Павловы послания. С. 262.

Далее апостол Павел говорит, что в момент посадки сеется не τὸ σῶμα⁵⁸ τὸ γεινήσομενον (тело будущее) (1 Кор. 15, 37) не все растение целиком, не весь колос, а только γυμνὸν κόκκον (голое зерно). Таким образом, семя дает росток, который имеет такую же природу, что и зерно. Но прежде оно должно умереть, чтобы ожить в новой форме.

Господь Бог сотворил σῶμα (тело) человека с присущей ему индивидуальностью⁵⁹ подобно тому, как Он сотворил σπέρμα (семя) с отличительной формой и признаком. В момент посева каждое семя Бог наделяет новым телом, семя производит себе подобных⁶⁰. В воскресении человека тело будет, подобно семени, но будет состоять из других, нематериальных, веществ. Следовательно, воскресшее тело включает связь с телом, которое умерло. Это будет не заново сотворенный Богом человек, но тем не менее он будет иметь иное тело с прежней сущностью и личностью. Исходя из этого, можно предположить, что между разрушившимся телом и телом воскресшего человека будет существовать «генетическая связь», подразумевающая живое единение бессмертной души с телом⁶¹.

Смысл стиха 39-го, по словам апостола Павла, заключается в том, чтобы показать различие состава тела человека и других живых существ, которое имеет место в настоящей жизни и проявится в воскресении: *иная плоть у человеков, иная плоть у скотов, иная у рыб, иная у птиц* (1 Кор. 15, 39). Слово σάρξ «плоть» обозначает состав тела живых существ.

В стихах 40–41 апостолом Павлом проводится различие тел небесных и земных по их славе. Возможно, здесь апостол хочет показать отличие тел людей, живущих на земле, и тел, воскресенных в будущую жизнь. Эти тела будут иметь разный внешний облик. Как солнце превосходит красотой формы, светом и сиянием луну, так и луна дает

58 Греч. термин σῶμα – «тело» может пониматься здесь, и как растение, и как тело (образ воскресшего после смерти тела). См.: Павловы послания. С. 263.

59 См. творение в книге Бытия (Быт. 1, 11). Согласно Своему решению, Творец при сотворении мира дает семени тело согласно Своему желанию. Апостолом употреблен глагол ἠθέλησεν от θέλω («желать», «хотеть»). В стихах 38–39 содержатся аллюзии на книгу Бытия, а именно на повествование о творении растений, рыб, птиц, животных (Быт. 1, 11–12; 20–21; 24–27).

60 Согласно Своему решению, Творец при сотворении мира дает семени тело согласно Своему желанию. Апостолом употреблен глагол ἠθέλησεν от θέλω («желать», «хотеть»). В стихах 38–39 содержится аллюзия на книгу Бытия, а именно на повествование о творении растений, рыб, птиц, животных (Быт. 1, 11–12; 20–21; 24–27).

61 Лапшин В., *свящ.* Беседы о посланиях апостола Павла. Первое и Второе послания к Коринфянам. Рига: Фиам, 2008. С. 153.

ночью свет больший, чем звезды. Каждая по отдельности рассмотренная планета передает свою красоту, цвет и величие. Таким же образом будет и в воскресении мертвых: воскрешенные тела будут наполнены сиянием и блеском славы, и тем будут отличаться от земных, материальных тел. Подобное отличию сияния небесных тел внешнее отличие славы будет и среди праведников⁶².

Далее апостол Павел продолжает использовать образы посева и противопоставляет две категории тел — тело земное и тело духовное — и выделяет четыре качества, которыми будет наделена природа воскресшего тела. (1 Кор 15, 42–44).

- 1) Σπείρεται ἐν φθορᾷ, ἐγείρεται ἐν ἀφθαρσίᾳ (сеется в тлении, восстает в нетлении) (1 Кор. 15, 42). Первое качество — ἀφθαρσία (нетление). Человек (тело) получил в наследство от прародителей подверженность смерти и распаду (φθορᾷ — «разрушение», «порча») — разложение физического тела. Из этого следует, что тело возвратится к своему прежнему состоянию, в котором было сотворено (Быт. 3, 19). В противоположность посеянному в землю телу, апостол Павел говорит о теле, приготовленном для вечности, оно будет иметь нетление (ἀφθαρσία — «бессмертие», «не испорченность»). Воскрешенное тело получит другую природу⁶³, не подвластную смерти и разрушению.
- 2) Σπείρεται ἐν ἀτιμίᾳ, ἐγείρεται ἐν δόξῃ (сеется в уничижении, восстает в славе) (1 Кор. 15, 43). Следующее свойство тела — δόξα (слава). Апостол Павел продолжает сравнивать земные и небесные качества тела и говорит о посеве тела в ἀτιμίᾳ — «уничижение», «презрение». Мертвое тело является бесславленным, оно несет на себе отпечаток греха. В земной жизни человек через страсти и чувства приобщается к греху, унижая себя содеянными преступлениями. Поэтому апостол называет наше тело уничиженным. Однако же в грядущей жизни оно явится во славе, потому что тело больше не будет жить в подчинении закона страсти и скоротечных желаний, а будет иметь непреходящую славу в служении Богу⁶⁴.

62 Полевой Б., диак. Исагогико-экзегетический анализ Первого Послания св. ап. Павла к Коринфянам. С. 128.

63 Wright N. T. The Resurrection of the Son of God. Minneapolis: Fortress Press, 2003. (Christian Origins and the Question Of God; Vol. 3). P. 347.

64 Лапшин В., свящ. Беседы о посланиях апостола Павла. Первое и Второе послания к Коринфянам. С. 154.

- 3) *Σπείρεται ἐν ἀσθενείᾳ, ἐγείρεται ἐν δυνάμει* (*сеется в немощи восстает в силе*) (1 Кор. 15, 43). Третьей особенностью воскресенного тела является *δύναμις* (сила). Во второй части 43 стиха апостол Павел противопоставляет немощи (*ἀσθένεια* — «бессилие», «утомление») силу (*δύναμις* — «мощь», «могущество»). Тело физическое подвержено утомлению, болезням и может не иметь сил (от усталости) вследствие выполнения какой-либо механической работы. Но, по словам апостола Павла, в будущем воскресении тело получит необходимую силу для вечной жизни. Что это за сила? Свяtitель Феофан Затворник, отвечая на этот вопрос, говорит, что это будет сила деятельная без утомления, она будет бодрa без желанiя сна, не подвержена болезням⁶⁵.
- 4) *Σπείρεται σῶμα ψυχικόν, ἐγείρεται σῶμα πνευματικόν* (*сеется тело душевное, восстает тело духовное*) (1 Кор. 15, 44). Наконец, говоря о последней характеристике природы воскресшего тела, апостол Павел называет *πνευματικός* (духовность). Вновь апостол Павел, говоря о материальном мире, переходит к реальности Царствия Божия. Так, тело *ψυχικόν* (душевное) апостол рассматривает как физическое тело, существование которого возможно только в земном мире по причине влияния на него греха⁶⁶. В противовес этому понятию, святой апостол выдвигает идею тела *πνευματικόν* (духовного), получившего жизнь от Духа Святого. В воскресении тело духовное не следует понимать как нечто нематериальное, то, что принадлежит бестелесным духам. Из Евангелия известно, что Воскресший Господь Иисус Христос имел осязаемые, то есть материальные, физические, плоть и кости. Сам Он говорит: *Осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня* (Лк. 24, 39). Тело духовное, которое станет истинным слугою Духа, предназначено для вечности. По мысли блж. Феофилакта, духовное тело — то, которое пребывает в непрестанном сотрудничестве Духу Святому и Им управляется во всем⁶⁷.

65 *Феофан Затворник, свт.* Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. С. 745.

66 *Роджерс-младший К. Л.* Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 614.

67 *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Деяния и Послания святых апостолов. С. 403.

Итак, апостол Павел характеризует в послании к коринфянам природу воскресшего тела, используя яркий образ, приводя понятный пример из сельскохозяйственной жизни — посев зерна и свойственное ему возрастание через умирание. Апостол Павел подчеркивает, что пшеница растет из зерна, но это зерно «голое», пока не облечено Богом в новые одежды. Так и человеческое тело, обновясь в воскресении, уже не будет «голым». Апостол убежден, что это будет тело, отличное от нынешнего. Раскрывая этот тезис, апостол Павел приводит основные свойства тела, которыми будет обладать тело после воскресения, противопоставляя их свойствам нашего бренного тела. Такая противоположность основывается апостолом на коренном различии между телом душевным и телом духовным. Из этого следует, что новое тело (тело духовное) призвано будет служить высшему началу человека — духу (*πνεῦμα*). Такая перемена человеческого естества важна. Человек, пройдя путём развития от душевного к духовному, достигает главной цели — преображения.

6. Новый порядок бытия (1 Кор. 15, 45–49)

Описав природу воскресшего тела, апостол Павел проводит параллель между Адамом и Христом (1 Кор. 15, 45–49). Он показывает жизнь человечества, ставшего наследником Адама, получив вместе с ним греховную природу, сопоставляя с жизнью людей, которые стали будущими наследниками Христа, обретшими Его образ в Его воскресении⁶⁸.

Апостол Павел прямо противопоставляет Адаму Христа. Родившиеся от первого Адама приняли от него *ψυχήν ζῶσαν* — *душу живую*, т. е. управляемое душой тело (неможное, подверженное скорбям), а будущую жизнь получают от последнего Адама — Христа, Который есть *πνεῦμα ζῳοτοιοῦν* — *Дух животворящий* (одухотворенное тело). По мысли прот. Михаила Хераскова, апостол Павел говорит здесь о том, что наше будущее прославление тела связано с нашим вторым родоначальником — Христом. Если с первым Адамом человечество имеет наследственную связь по телу, то через второго Адама утверждается преемственность по духу⁶⁹. Представляется, что отличительной чертой жизни первого человека является душевная телесность. В то время как Христос

68 См.: Брюс У. Первое послание к Коринфянам / пер. с англ. А. П. Платунова // Новый библейский комментарий. С. 479.

69 Херасков М. *свящ.* Послания апостольские и Апокалипсис. Истолковательное обозрение, составленное протоиереем Михаилом Херасковым. Владимир-на-Клязьме, 1907. С. 212.

при воскресении воспринял новое «духовное тело», став дарителем нового человеческого тела⁷⁰. Те, кто родится от Христа, наследуют в воскресении Его качества и станут гражданами небесными⁷¹.

Таким образом, наименование Христа «Духом животворящим» обозначает, прежде всего, что тело Его не есть σῶμα ψυχικόν (тело душевное), воспринятое Им во дни земной Его жизни, но σῶμα πνευματικόν (тело духовное), родившееся по Его воскресении.

Данный фрагмент послания содержит в себе богословское учение о том, что Христос Сам воспринял на Себя немощное наше тело со всеми его недостатками, болезнями и одухотворил его, даруя нам возможность получить новое духовное тело через Свое воскресение⁷².

7. Грядущая слава и окончательная победа над смертью (1 Кор. 15, 50–58)

В рассматриваемом отрывке апостолом Павлом описываются обстоятельства, при которых совершится воскресение верующих, как мертвых, так и живых. Апостол Павел говорит, что для того, чтобы войти в Царство Божие необходимо умереть, как σὰρξ (плотью), так и αἷμα (кровью) (1 Кор. 15, 50). По мысли американского исследователя Ф. Перкинса (P. Perkins), апостол явно показывает, что материальное тело с его плотскими и кровными частями не может наследовать жизнь вечную⁷³ лишь по той причине, что человеческое существо подвержено смерти и тлению, а смертное не может унаследовать бессмертие⁷⁴.

Другими словами, люди, будучи смертными, не имеют силы воскреснуть сами. В таком случае физическое тело преобразует только Бог, воскресивший Христа⁷⁵. Непременным условием такого перехода людей из тленного состояния в нетленное является принятие людьми духа Христа. Как пишет Н. Н. Глубоковский, земное тело должно ожить духом

70 Роджерс-младший К. Л. Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 614.

71 Wright N. T. The Resurrection of the Son of God. P. 386.

72 См.: Ин. 20, 19; 26–27; Лк. 24, 31; 37–39.

73 Эта оговорка не предполагает, что воскресшие верующие будут бестелесны, как об этом заявляет Д. Мартин. Подробнее см.: Martin D. B. The Corinthian Body. Michigan: Book Crafters, 1995. P. 128.

74 Perkins P. First Corinthians / eds. M. C. Parsons, C. H. Talbert. Michigan: Grand Rapids, 2012. (Paideia: Commentaries on the New Testament). P. 189.

75 Fitzmyer J. A. First Corinthians. P. 603.

путем трансформации, чтобы оно стало небесно-духовным со всеми прежними физическими элементами⁷⁶. Следовательно, результатом такого преобразования будет новое, духовное тело, которое будет несравнимо с земным. Духовное тело станет реальным, материальным, как и во время земной жизни. Однако весь его строй изменится, потому что нетленное не обречено на безвозвратное уничтожение — оно создается духом.

Далее, в 51-ом стихе, апостол открывает, что будет с человечеством во время Второго пришествия Христа. Сначала он говорит, что умрут не все христиане, некоторые будут живы. Апостол Павел использует глагол ἀλλάγησόμεθα (fut. ind. pass. от ἀλλάσσω — «изменять», «преобразовывать»), тем самым выражая идею изменения и преображения тел. Изменение произойдет и с живыми, и с мертвыми, живые получат другой невещественный образ, который будет нетленным, а мертвые воскреснут бессмертными (1 Фес. 4, 13–18).

Вслед за этим апостол говорит об этапах воскресения живых и умерших при кончине этого мира (1 Кор. 15, 51–53). Прежде всего, апостол Павел упоминает время его совершения, это событие произойдет внезапно, в миг ἐν ἰνότητι («неделимый», т. е. этот момент времени трудно разделить), что станет переходом от смертного состояния к бессмертному⁷⁷.

Вслед за этим раздастся *трубный звук*, который засвидетельствует конец этого мира (1 Фес. 4, 16; Откр. 8, 2)⁷⁸. Этот сигнал завершит земной порядок вещей и станет началом новой небесной эпохи. Для мертвых последний трубный звук откроет возможность выйти из могил нетленными — это будет третий этап.

Затем произойдет изменение живых, материальное тело облечется в нетление. В новом теле уже не будет греха, болезней, смертности и тления. Смертное тело, состоящее из плоти и крови, приобретет бессмертное тело, облачится в духовное бытие по образу Воскресшего Христа⁷⁹. Изменение внешнего облика тела будет заключаться не в том, что прежняя физическая форма тела разрушится, а в качественном преобразовании тленного бытия, переходе в нетленное состояние⁸⁰.

76 Глубоковский Н. Н. Учение ап. Павла о загробной жизни и воскресении мёртвых // ХЧ. 1899. № 8. С. 184.

77 Жила С., прот. Послания апостола Павла: пособие по изучению и толкованию. С. 275.

78 В апокалиптической традиции трубный звук сообщал о наступлении Дня Господня (Иоиль 2, 1–3) и пришествии Господа (Зах. 9, 14). Подробнее см.: Павловы послания. С. 267.

79 Коротков П. А. Эсхатологический аспект учения св. ап. Павла о «теле душевном» и «теле духовном» в трудах русских библеистов // Библейские схолии. 2020. № 1 (1). С. 135.

80 Полевой Б., диак. Исагогико-экзегетический анализ Первого Послания св. ап. Павла к Коринфянам. С. 128.

Завершая увещевание коринфских христиан, апостол Павел воспевает победную песнь воскресению над смертью (1 Кор. 15, 54–58). Чтобы подтвердить уничтожение смерти в парусии, он приводит в доказательство слова Писания. В пророчестве Исаии прямо говорится о триумфальной победе над смертью: *поглощена смерть победою* (1 Кор. 15, 54)⁸¹. Здесь имеется в виду, что смерть будет уничтожена победным воскресением.

Другое обетование приводится из книги пророка Осии, в котором говорится, что Господь воскресит Израильский народ из могилы: *Смерть! где твое жало? ад, где твоя победа?* (1 Кор. 15, 55)⁸². Смерть предстаёт в образе ядовитой змеи, которая своим жалом *ἀμαρτία* (грех) убивала людей. После Воскресения Христа смерть утратила свою способность жалить, поэтому апостол Павел говорит о смерти, сатирически высмеивая её. Как отмечает Дж. Фитцмайер (J. A. Fitzmyer), для апостола Павла смерть потеряла свой устрашающий контроль над человечеством⁸³. Теперь она обезоружена и побеждена, как пчела, которая потеряла свое жало.

Выражение *Δύναμις τῆς ἀμαρτίας ὁ νόμος* (*Сила греха — закон*) (1 Кор. 15, 56) указывает на то, что закон опознается только в том случае, когда совершается грех. Совершенный человеком грех вменяется ему в преступление, если есть закон (Рим. 5, 13). Тем не менее, когда грех прощен кровью Сына Божия, тогда закон становится бессильным, а смерть больше не имеет силы осуждать. Победа над смертью означает конец греха, связанного с законом⁸⁴.

В конце послания апостол Павел благодарит Бога, даровавшего спасение от греха Своим славным Воскресением. Победа над смертью дарована всем через крестную жертву Иисуса Христа.

Таким образом, завершая эсхатологическую часть послания, апостол Павел передает принятое им откровение о грядущем событии воскресения мертвых. Итак, что ждет тех, кто доживет до пришествия Христа? Во-первых, оно произойдет мгновенно, а во-вторых, ему будет предшествовать последний трубный сигнал, который возвестит наступление воскресения. Апостол Павел не раскрывает подробностей этого явления, при этом он говорит об определенной последовательности воскресения умерших. Он утверждает, что умершие пробудятся

81 Ср. Ис. 25, 58.

82 Ср. Ос. 13, 14.

83 Fitzmyer J. A. First Corinthians. P. 607.

84 Perkins P. First Corinthians. P. 191.

и поднимутся из могил, а живые будут изменены Богом и получат другую форму бытия. Итогом эсхатологических событий будет конец земной истории, когда окончательно будет совершена победа воскресения над смертью, которая уже явилась в Воскресении Иисуса Христа.

Заключение

Как мы видим, пятнадцатая глава послания к Коринфянам представляет собой важнейший догматический трактат о воскресении мертвых. В этом тексте апостол последовательно и логично излагает свои мысли, а также творчески перерабатывает опыт римской риторики того времени, используя разнообразные риторические приемы. Главным для апостола Павла было напомнить коринфянам о Воскресении Иисуса Христа, о той проповеди, которую они сами восприняли от него, и вместе с этим убедить их в истинности воскресения мертвых. Доказывая истинность всеобщего воскресения, апостол ссылается на воскресение Иисуса Христа — главный источник веры в воскресение мертвых. Для него важно было передать общине идею о воскресении *σῶμα* «мертвого тела», а не воскресении *ψυχή* «души», так как апостол видел, что коринфяне сомневаются именно в телесном воскресении мертвых. Апостол приходит к выводу, что, не приняв веру в воскресение тела, верить в воскресение Иисуса Христа бессмысленно.

Немаловажным является и то, что апостол Павел для укрепления веры коринфян рассматривает природу *σῶμα πνευματικόν* «тела духовного», которое не подвержено смерти. Апостолу важно донести неверующим во всеобщее воскресение, что Христос Сам воспринял на Себя немощное наше тело со всеми его недостатками и болезнями. Он одухотворил его, даруя нам возможность получить новое духовное тело через Свое воскресение. Таким образом, смертное тело, состоящее из плоти и крови, приобретет во всеобщем воскресении бессмертное тело, перейдет в духовное, нетленное бытие подобно воскресшему Христу.

Источники

Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета / Современный русский перевод. М.: РБО, 2011.

Nestle E., Aland K. *Novum Testamentum Graece*. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 2015. Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I — VIII веков. Новый

Завет. Т. 7: Первое и второе послания апостола Павла к Коринфянам / пер. с англ., греч., лат. и сир. под ред. Д. Брэйя; рус. изд. под ред. Ю. Н. Варзонин и С. С. Козин. Тверь: Герменевтика, 2006.

Иоанн Златоуст, свт. Беседы на первое послание к Коринфянам // Полное собрание творений. В двух книгах. Кн. 1. Т. 10. СПб.: СПбДА, 1904.

Кирилл Иерусалимский, свт. Огласительное поучение тринадцатое // Поучения огласительные и тайноводственные. М.: Благовест, 2010.

Феофан Затворник, свт. Толкование Послания апостола Павла к Коринфянам первого. М.: Правило веры, 2005.

Феофилакт Болгарский, блаж. Толкование на Деяния и Послания святых апостолов. В трех томах. Ч. 1. Т. 2. М.: Сибирская Благовонница, 2009.

Литература

Бобринский Б., протопр. Наследие Адама с точки зрения о. Иоанна Мейендорфа / пер. с фр.: диак. К. О. Польсков // Богословский сб. 1999. № 3. С. 9–20.

Брюс У. Первое послание к Коринфянам / пер. с англ. А. П. Платунова // Новый библейский комментарий: в 3 ч. Ч. 3. Новый Завет. СПб.: Мирт, 2001. (Энциклопедия христианства).

Глубоковский Н. Н. Учение ап. Павла о загробной жизни и воскресении мёртвых // ХЧ. 1899. № 8. С. 167–204.

Голубев М. А., проф. Учение о воскресении мертвых, предложенное в первом послании св. Апостола Павла к Коринфянам // Духовная беседа. Т. 6. СПб.: СПбДС, 1859. № 16. С. 70–92.

Жила С., прот. Послания апостола Павла: пособие по изучению и толкованию. М.: Сретенский монастырь, 2019.

Коротков П. А. Эсхатологический аспект учения св. ап. Павла о «теле душевном» и «теле духовном» в трудах русских библеистов // Библейские схолии. 2020. № 1 (1). С. 133–146.

Лапшин В., свящ. Беседы о посланиях апостола Павла. Первое и Второе послания к Коринфянам. Рига: Фиам, 2008. С. 153.

Павловы послания: комментированное издание. 2-е издание, испр / под ред. А. Десницкого. М.: Институт перевода Библии, 2018.

Полевой Б., диак. Исагогико-экзегетический анализ Первого Послания св. ап. Павла к Коринфянам: Диссертация на соискание ученой степени кандидата богословия. СПб., 2009.

Роджерс-младший К. Л. Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. СПб.: Библия для всех, 2001.

Херасков М. свящ. Послания апостольские и Апокалипсис. Истолковательное обозрение, составленное протоиереем Михаилом Херасковым. Владимир-на-Клязьме, 1907.

Collins R. F. First Corinthians / ed. D. J. Harrington. Collegeville: The Liturgical Press, 1999. (Sacra Pagina Series, Vol. 7).

- Fitzmyer J. A.* First Corinthians. A New Translation with Introduction and Commentary. London: Yale University Press, 2008. (The Anchor Yale Bible).
- Gardner P. D.* 1 Corinthians / ed. E. A. Clinton. Michigan: Grand Rapids, 2018. (Zondervan Exegetical Commentary on the New Testament).
- Hays R. B.* First Corinthians / ed. J. L. Mays. Louisville: Westminster John Knox Press, 2011. (A Bible Commentary for Teaching and Preaching).
- Keener C. S.* 1 – 2 Corinthians / ed. B. Witherington III. New York: Cambridge, 2005. (The New Cambridge Bible Commentary).
- Lucas R. P.* The Time of the Reign of Christ in 1 Corinthians 15:20–28 in Light of Early Christian Session Theology. Dissertation. USA: Andrews University, 1997.
- Martin D. B.* The Corinthian Body. Michigan: Book Crafters, 1995.
- Perkins P.* First Corinthians / eds. M. C. Parsons, C. H. Talbert. Michigan: Grand Rapids, 2012. (Paideia: Commentaries on the New Testament).
- Thiselton A. C.* The First Epistle to the Corinthians: A commentary on the Greek text / eds. H. Marshall, D. A. Hagn. Michigan: Cambridge, 2000. (The New International Greek Testament Commentary).
- Wright N. T.* The Resurrection of the Son of God. Minneapolis: Fortress Press, 2003. (Christian Origins and the Question Of God; Vol. 3).