

# СКОРБИ И ГОНЕНИЯ КАК ПУТЬ ХРИСТА И ЕГО УЧЕНИКОВ В ЕВАНГЕЛИИ ОТ ИОАННА: ОПЫТ НАРРАТИВНОГО АНАЛИЗА

Диакон Андрей Викулов

Старший преподаватель  
Рязанской православной духовной семинарии,  
390000, Рязань, ул. Кремль, 1  
Выпускник аспирантуры Московской духовной академии,  
141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Академия  
ya.vikulovandrei@yandex.ru

**Для цитирования:** Викулов А. С., *диак.* Скорби и гонения как путь Христа и Его учеников в Евангелии от Иоанна: опыт нарративного анализа. Библейские схолии. 2023. № 2 (5). С. 71–91. DOI: 10.31802/BSCH.2023.5.2.005

## Аннотация

УДК 27-247.8

В данной статье анализируется содержание Евангелия от Иоанна в ракурсе отражения в нем темы скорбей и гонений на Христа и Его учеников. Автор акцентируется на том, чтобы, во-первых, определить природу и степень гонений; во-вторых, установить их причины; в-третьих, выяснить, каков был ответ Христа, когда Он столкнулся с гонениями, и как следует ученикам реагировать на них в подобных ситуациях. В статье утверждается, что скорби и преследования были реальны и вполне могли окончиться смертью для учеников Христовых. Последователи Спасителя первого века христианства были изгнаны из своей общины, вследствие чего теряли основу социальной жизни и сталкивались с полным лишением всех возможностей в области финансов, образования и общественной жизни.

**Ключевые слова:** скорби, гонения, преследования, ненависть, конфликт, изгнание из синагоги, Евангелие от Иоанна, нарративное богословие, ученики Христа.

## **Tribulation and Persecution as the Path of Christ and His Disciples in the Gospel of John: an Experience of Narrative Analysis**

### **Deacon Andrey Vikulov**

Senior lecturer of the Ryazan Orthodox Theological Seminary,

390000, Ryazan, Kremlin str., 1

Graduate of the postgraduate course of the Moscow Theological Academy,

141300, Sergiev Posad, Trinity-Sergiev Lavra, Academy

ya.vikulovandrei@yandex.ru

**For citation:** Vikulov, Andrey S., deacon. "Tribulation and Persecution as the Path of Christ and His Disciples in the Gospel of John: an Experience of Narrative Analysis". *Biblical scholia*, No 2 (5), 2023, pp. 71–91 (in Russian). DOI: 10.31802/BSCH.2023.5.2.005

**Abstract.** This article analyzes the content of the Gospel of John in the course of reflecting in it the theme of tribulation and persecution of Christ and His disciples. Firstly, the author focuses on to determine the nature and degree of persecution; secondly, to establish their causes; thirdly, to find out what was the response of Christ when He faced persecution, and how the disciples should react to them in such situations. The article asserts that the tribulations and persecutions were real and it was quite possible that they could end in death for the disciples of Christ. The followers of the Savior of the first century of Christianity were expelled from their community, as a result of which they lost the basis of social life and faced complete deprivation of all opportunities in the field of finance, education and public life.

**Keywords:** tribulation, sufferings, persecution, hatred, conflict, expulsion from the synagogue, the Gospel of John, narrative theology, the disciples of Christ.

## Введение

Евангелист Иоанн прямо заявляет, передавая предсказание Спасителя («в мире будете иметь скорбь», Ин. 16:33), что для Его учеников скорби являются неизбежным следствием их преданности Христу<sup>1</sup>. Мы попытаемся определить, как эти слова реализуются в жизни Его учеников, и выяснить, являются ли страдания и гонения одним из основных условий жизни последователей Христовых I в. Для решения этого вопроса мы сосредоточимся на изучении текста Евангелия от Иоанна, и особенно тех фрагментов, в которых описываются преследования и страдания не только учеников Христовых, но и самого Спасителя, потому что последователи разделяют жизнь и судьбу того, за кем идут. Поэтому, чтобы осмыслить эти скорби как исторические условия жизни последователей Христовых, необходимо вначале изучить, что пережил Сам Господь.

Основное внимание будет уделено следующим фрагментам: (1) Ин. 5:16, 18; 7:1, 7, 19, 25; 8:37, 40; (2) Ин. 9:22, 34; и (3) Ин. 15:18–16:4. (1) Первые три касаются намерения иудеев<sup>2</sup> убить Иисуса Христа;

- 1 См. следующие исследования, касающиеся темы скорбей и гонений в Евангелии от Иоанна: *Lindars B.* The Persecution of Christians in John 15:18–16:4a // *Suffering and Martyrdom in the New Testament: Studies presented to Styler G. M. by the Cambridge New Testament Seminar / Eds. W. Horbury and B. McNeil.* Cambridge: Cambridge University Press, 1981. P. 48–69; *Martyn J. L.* History and Theology in the Fourth Gospel; *Klink E. W.* The Overrealized Expulsion in the Gospel of John // *John, Jesus, and History. Vol. 2: Aspects of Historicity in the Fourth Gospel / Ed. by P. N. Anderson.* Atlanta: SBL Press, 2009. P. 175–184; *Bernier J.* Aposynagōgos and the Historical Jesus in John: Rethinking the Historicity of the Johannine Expulsion Passages. Boston: Brill, 2013; *Bernier J.* Jesus, Ἀποσυνάγωγος, and Modes of Religiosity // *John and Judaism: A Contested Relationship in Context / Ed. by R. A. Culpepper and P. N. Anderson.* Atlanta: SBL Press, 2017. P. 127–154; *Wang L.* Johannine View of Persecution and Tribulation // *Lutheran Mission Matters.* 2017. Vol. 25 (2). P. 359–370; *Lee C. C.* A Theology of Facing Persecution in the Gospel of John // *Tyndale Bulltin.* 2019. Vol. 70 (2). P. 185–204.
- 2 Что касается ссылки на «иудеев» (οἱ Ἰουδαῖοι), Р. Кисар кратко объясняет: «Термин „иудеи“, конечно, часто относится к религиозным руководителям, но он также включает более широкий класс противников. „Иудеи“ – это образ тех, кто отвергает Христа, и такое употребление лучше объясняет эту категорию людей. Специфические этнические особенности теряются в Четвертом Евангелии» (*Kysar R.* John: the Maverick Gospel. Louisville: Westminster John Knox Press, 2007. P. 82). Для дальнейшего обсуждения οἱ Ἰουδαῖοι см.: *von Wahlde U. C.* The Johannine «Jews»: A Critical Survey // *New Testament Studies.* 1982. Vol. 28 (1). P. 33–60; *Culpepper R. A.* Anatomy of the Fourth Gospel: A study in Literary Design. Philadelphia: Fortress, 1983. P. 125–132; *Brown R. E.* An Introduction to the Gospel of John / Ed. by F. J. Moloney. New York: Doubleday, 2003. P. 157–172; *Von Wahlde U. C.* «The Jews» in the Gospel of John: Fifteen Years of Research (1983–1998) // *Ephemerides Theologicae*

(2) четвертый эпизод посвящен преследованию учеников Христовых при жизни Господа; (3) и последний текст подчеркивает будущие гонения последователей Спасителя.

Исследование этих фрагментов текста будет ограничено изучением скорбей и гонений Иисуса Христа и Его учеников, для чего мы будем ориентироваться на следующие вопросы: каким образом и в какой степени Христос и Его ученики подвергались гонениям? Каковы были причины преследования? Каким образом Господь, сталкиваясь со скорбями, реагировал на них и как учил учеников реагировать на них?

В этом исследовании наряду с общенаучными методами будет применяться нарративный подход к изучению Евангелия от Иоанна. Нарративная критика, или нарратология, интересуется как содержанием, так и формой текста. Она рассматривает Евангелие как целостное литературное произведение и, в частности, изучает как тот или иной мотив (тема) отражается и развивается во всем произведении. Как отмечает один из специалистов по нарративному анализу, данный метод «по своей сути представляет собой глубоко креативный и последовательный процесс проникновения в мир повествования, каковым по преимуществу являются и евангельские рассказы о словах и делах Иисуса Христа»<sup>3</sup>.

Прежде чем изучать тексты, систематизируем в таблице стихи и ключевые термины в соответствии с исследуемой темой. Ключевыми терминами, которые связаны со страданиями Спасителя и Его последователей, являются:  $\delta\acute{\iota}\omega\kappa\omega$  (преследовать),  $\acute{\alpha}\lambda\omicron\kappa\tau\epsilon\acute{\iota}\nu\omega$  (убивать),  $\mu\iota\sigma\acute{\epsilon}\omega$  (ненавидеть) и  $\acute{\alpha}\lambda\omicron\sigma\upsilon\nu\acute{\alpha}\gamma\omega\gamma\omicron\varsigma$  (отлученный от синагоги)<sup>4</sup>.

Lovanienses. 2000. Vol. 76 (1). P. 30–55; *Bennema C.* The Identity and Composition of  $\text{O}\mu\lambda\omicron\gamma\alpha\iota\omicron\upsilon\text{I}$  in the Gospel of John // *Tyndale Bulletin*. 2009. Vol. 60 (2). P. 239–263; *Reinhartz A.* Judaism in the Gospel of John // *Interpretation*. 2009. Vol. 63 (4). P. 382–393.

3 *Филофей (Артюшин), иером.* Путь Мессии в Евангелии от Матфея: текст и богословие в свете нарративного анализа // Сборник трудов кафедры библеистики Московской духовной академии. 2016. № 3. С. 142–159. Подробнее о методе см. *Филофей (Артюшин), иером.* Современный метод нарративного анализа и перспективы его использования в православной библеистике // *Богословский вестник*. 2015. № 16–17. С. 23–55.

4 Другими терминами, связанными с этой темой, являются (1)  $\theta\lambda\acute{\iota}\psi\iota\varsigma$ , который используется для описания жизни учеников в этом мире: «В мире будете иметь скорбь» (Ин. 16:33); и (2)  $\phi\acute{o}\beta\omicron\varsigma$  в Ин. 7:13: «...никто не говорил о Нем явно, боясь иудеев»; «После сего Иосиф из Аримафеи — ученик Иисуса, но тайный из страха от иудеев, — просил Пилата, чтобы снять тело Иисуса...» (Ин. 19:38); «В тот же первый день недели вечером, когда двери дома, где собирались ученики Его, были заперты из опасения от иудеев, пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам!» (Ин. 20:19).

Термины	Связанные с Иисусом	Связанные с учениками
δίωκω (преследовать, гнать)	«И стали Иудеи <i>гнать Иисуса</i> и искали убить Его за то, что Он делал такие дела в субботу» (Ин. 5:16) «Если <i>Меня гнали...</i> » (Ин. 15:20) (курсив наш. — В. А.)	«...будут <i>гнать и вас</i> » (Ин. 15:20) (курсив наш. — В. А.)
ἀποκτείνω (убивать)	«И еще более <i>искали убить Его</i> Иудеи за то, что Он не только нарушал субботу, но и Отцем Своим называл Бога, делая Себя равным Богу» (Ин. 5:18) «После сего Иисус ходил по Галилее, ибо по Иудее не хотел ходить, потому что Иудеи <i>искали убить Его</i> » (Ин. 7:1) «Не дал ли вам Моисей закона? и никто из вас не поступает по закону. За что <i>ищете убить Меня?</i> » (Ин. 7:19) «Тут некоторые из Иерусалимлян говорили: не Тот ли это, Которого <i>ищут убить?</i> » (Ин. 7:25) «Знаю, что вы семя Авраамово; однако <i>ищете убить Меня</i> , потому что слово Мое не вмещается в вас» (Ин. 8:37) «А теперь <i>ищете убить Меня</i> , Человека, сказавшего вам истину, которую слышал от Бога: Авраам этого не делал» (Ин. 8:40) «С этого дня <i>положили убить Его</i> » (Ин. 11:53) (курсив наш. — В. А.)	«Первосвященники же <i>положили убить и Лазаря</i> » (Ин. 12:10) «Изгонят вас из синагог; даже наступает время, когда всякий, <i>убивающий вас</i> , будет думать, что он тем служит Богу» (Ин. 16:2) (курсив наш. — В. А.)
μισέω (ненавидеть)	«Вас мир не может ненавидеть, а <i>Меня ненавидит</i> , потому что Я свидетельствую о нем, что дела его злы» (Ин. 7:7) «Если мир вас ненавидит, знайте, что <i>Меня</i> прежде вас <i>возненавидел</i> » (Ин. 15:18) « <i>Ненавидящий Меня ненавидит и Отца Моего</i> . Если бы Я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и <i>возненавидели и Меня и Отца Моего</i> . Но да сбудется слово, написанное в законе их: <i>возненавидели Меня напрасно</i> » (Ин. 15:23–25) (курсив наш. — В. А.)	«Если мир <i>вас ненавидит</i> , знайте, что <i>Меня</i> прежде вас <i>возненавидел</i> . Если бы вы были от мира, то мир любил бы свое; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому <i>ненавидит вас мир</i> » (Ин. 15:18, 19) «...и мир <i>возненавидел их</i> , потому что они не от мира, как и Я не от мира» (Ин. 17:14) (курсив наш. — В. А.)

ἀποσυνάγωγος  
(изгнанный  
из синагоги)

«Так отвечали родители его, потому что боялись Иудеев; ибо Иудеи сговорились уже, чтобы, кто признает Его за Христа, того *отлучать от синагоги*» (Ин. 9:22)  
«...И *выгнали его вон*» (Ин. 9:34)  
«Впрочем, и из начальников многие уверовали в Него; но ради фарисеев не исповедовали, чтобы не быть *отлученными от синагоги*» (Ин. 12:42)  
«*Изгонят вас из синагог...*» (Ин. 16:2) (курсив наш. — В. А.)

## 1. Исцеление расслабленного при купальне Вифезда (Ин. 5:16, 18)

В субботу во время иудейского праздника Господь исцелил человека, который был болен в течение 38 лет. Когда иудеям сообщили, что именно Иисус поднял на ноги человека, они начали гнать (δίωκω) Его. Преследование исходило от религиозных лидеров собственного народа Иисуса Христа, к которому Он и был послан Отцом.

Непримирение Христа упоминается уже в прологе<sup>5</sup>. Причиной этого указывается то, что мир не познал Его и отказался от своего Спасителя (Ин. 1:5, 10–11). Как отмечает митр. Иларион (Алфеев), пролог «содержит суммарное изложение того богословия, которое ляжет в основу всего Евангелия»<sup>6</sup>. Поэтому в повествовании Евангелия мы, как читатели, наблюдаем раскрытие этого отвержения миром Христа: конфликт между Господом и иудеями начинается с очищения Им Храма (Ин. 2:18–19) и крещения учеников (Ин. 4:1–3) и продолжается в настоящем отрывке. Именно в нем ев. Иоанн впервые упоминает, что с этого момента иудеи<sup>7</sup> «стали гнать Иисуса» (Ин. 5:16).

5 «Конфликт между Иисусом и теми, кто не верует в Него, проходит через все четвертое Евангелие, и уже в прологе он находит свое отражение» (Иларион (Алфеев), митр. Иисус Христос. Жизнь и учение: в 6 кн. Кн. 5: Агнец Божий. М., 2017. С. 15).

6 Там же. С. 13.

7 В соответствии с использованием термина οἱ Ἰουδαῖοι в Евангелии от Иоанна, в настоящем исследовании термин «иудеи» используется для обозначения тех, кто преследовал Христа и пытался убить Его.

В Ин. 5:16, 18 встречаются два важных термина: «преследовать» (δίωκω) и «убивать» (ἀποκτείνω). Если рассматривать текст Евангелия в целом, мы обнаружим, что глагол δίωκω<sup>8</sup> используется в двух его стихах (Ин. 5:16; 15:20): дважды объектом гонений является Христос (Ин. 5:16; 15:20) и один раз — ученики (Ин. 15:20). При своем первом появлении в Ин. 5:16 глагол используется в несовершенном времени (imperfect), указывая на то, что преследование Спасителя было не временным, а «продолжающимся и повторяющимся»<sup>9</sup> действием<sup>10</sup>. Таким образом, с этого момента «преследование Иисуса является постоянной темой, отраженной в Евангелии, пока кульминация не будет достигнута на Кресте»<sup>11</sup>.

Употребление глаголов δίωκω и ἀποκτείνω<sup>12</sup> вместе говорит о том, что гонения не остаются на уровне простой враждебности, но перерастают в желание убить Иисуса Христа (Ин. 5:18)<sup>13</sup>. В данном стихе слово ἀποκτείνω впервые употреблено по отношению к Спасителю, и впоследствии этот глагол встречается часто (Ин. 7:1, 19, 25; 8:37, 40; 11:53). Употребление ζητέω в Ин. 5:18<sup>14</sup> в несовершенном времени (imperfect) также показывает, что иудеи постоянно пытались убить Христа во время Его земной жизни.

- 8 Как в Ветхом Завете (LXX), так и в Новом Завете слово δίωκω имеет два значения: (1) «преследовать, гнать» и (2) «стремиться, преследовать цель» (см.: *Ebel G. δίωκω // New International Dictionary of New Testament Theology: in 4 vols. Vol. 2 / Ed. by C. Brown. Grand Rapids: Zondervan, 1986. P. 805–807.*
- 9 *Moloney F. J. The Gospel of John. Collegeville: Liturgical Press, 1998. P. 174.*
- 10 Во втором случае глагол используется в форме аориста по отношению к Спасителю, указывая на гонения как на совершившийся факт, а по отношению к ученикам — в будущем времени, означая предстоящие им испытания.
- 11 *Lindars B. The Persecution of Christians in John 15:18–16:4a. P. 48–49.*
- 12 В Новом Завете ἀποκτείνω встречается 74 раза, особенно часто в четырех Евангелиях и Откровении (15 раз); только 5 примеров встречаются в Посланиях ап. Павла. В этих отрывках глагол почти всегда относится к насильственному убийству Божиих посланников, будь то в прямом повествовании (Мф. 14:5, ср. Мк. 6:19), в притчах (Мк. 12:5; ср. Мф. 23:37) или в пророческой эсхатологической речи Спасителя (Мф. 24:9). Использование ἀποκτείνω в трех предсказаниях страстей Христовых в синоптических Евангелиях (Мк. 8:31; 9:31; 10:34) имеет центральное значение (ср. 1 Фес. 2:15). В Евангелии от Иоанна примечательно, что ἀποκτείνω почти всегда сочетается с ζητέω (искать) или βουλεύω (планировать) (напр., Ин. 7:1, 19 и далее; Ин. 11:53). Ученики также подпадают под действие этой угрозы (Деян. 21:31; 23:12–14). См.: *Coenen L. ἀποκτείνω // New International Dictionary of New Testament Theology: in 4 vols. Vol. 1 / Ed. by C. Brown. Grand Rapids: Zondervan, 1986. P. 430.*
- 13 *Keener C. S. The Gospel of John: A Commentary: in 2 vols. Peabody: Hendrickson, 2003. Vol. 1. P. 645.*
- 14 Ин. 5:18: «... искали убить Его Иудеи ... (ἐζήτουσαν αὐτὸν οἱ Ἰουδαῖοι ἀποκτείνειν)».

Евангелист показывает причины гонений Господа и стремления иудеев убить Его. В обоих стихах (Ин. 5:16 и 5:18) дважды повторяется структура *διὰ τοῦτο... ὅτι ...*. Таким образом, исцеление человека в субботу и наименование Бога Своим Отцом являются причинами гонений. В отличие от синоптических Евангелий (Мф. 12:1–14; Мк. 2:23–28; Лк. 6:1–5), где основной акцент ставится на богословии субботы, согласно которому Сын Человеческий является Господином субботы, ап. Иоанн подчеркивает отношения Иисуса Христа с Его Отцом<sup>15</sup>. Господь провозглашает, что Он «делает» потому, что и Его Отец «доньше делает». В результате иудеи понимают, что Он называет Себя равным Богу (Ин. 5:18)<sup>16</sup> и, соответственно, Богом «в собственном и истинном смысле»<sup>17</sup>. Видя только лишь человека и не познавая Бога во плоти, они не терпят Его высказывание, хотя и понимают, о чем Он говорит<sup>18</sup>.

Зная, что Его ответ увеличит уровень ненависти и желания Его убить, Спаситель не отказывается открывать им Себя и Своих родственных отношений с Отцом (ср. Ин. 1:18).

Из приведенного выше наблюдения следует отметить три момента, касающиеся скорбей и гонений Спасителя. Во-первых, исходя из времени двух ключевых глаголов, можно сделать вывод, что гонения и угроза смерти были повторяющейся и продолжающейся реальностью в течение жизни Господа (пока преследователи не добились наконец Его смерти, когда Господь Сам дал на это Свое соизволение). Во-вторых, причина гонений заключается в том, что Иисус Христос творил те дела, что и Его Отец (Ин. 5:17), называл Бога Своим Отцом, и Себя, соответственно, Богом вочеловечившимся (Ин. 5:18). Таким образом, причина преследования Христа проистекала из нежелания иудеев признавать,

15 Обращение Христа к Богу Отцу «Мой Отец» можно заметить на протяжении всего Евангелия (Ин. 2:16; 5:17, 43; 6:32, 40; 8:19, 49, 54; 10:18, 25, 29, 37; 14:2, 7, 20–21, 23; 15:1, 8, 10, 15, 23–24; 20:17).

16 «Этот вывод Иоанн справедливо представляет как чрезвычайно провокационный для евреев» (*Barrett C. K. The Gospel according to St. John: An Introduction with Commentary and Notes on the Greek Text. 2<sup>nd</sup> ed. Philadelphia: Westminster, 1978. P. 256*).

17 *Cyrillus Alexandrinus. Commentarium in Joannem. II, 5, 5:18 // PG 73. Col. 348D. Рус. пер.: Кирилл Александрийский, свт. Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. М.: Сибирская благовонница, 2011. Т. 1. [Изд. по: Творения святого отца нашего Кирилла Александрийского / Пер. М. Муретова. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1901]. С. 334.*

18 *Augustinus Hipponensis. In Ioannis Euangelium Tractatus 17, 16, 2 // PL 35. Col. 1535. Рус. пер.: Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. Т. 1: Рассуждения 1–37 / Пер. с лат. и примеч. В. М. Тюленев; научн. ред., вст. статья и примеч. П. К. Доброцветов. М.: Сибирская благовонница, 2020. С. 428.*



что Он не просто человек, но Сын Божий, равный Богу Отцу по существу. В-третьих, заслуживает внимания реакция Спасителя на гонения. Среди преследований и страданий Господь продолжал Свою миссию, несмотря на обстановку, которая была смертельно опасной.

## 2. Господь на празднике Кущей (Ин. 7:1, 7, 19, 25)

В гл. 7 Евангелия глагол ἀλοκτεῖνω встречается три раза (Ин. 7:1, 19, 25), указывая на то, что иудеи постоянно стремились убить Спасителя. В этой же перикопе используется слово «ненавидеть» (μισέω) в отношении Иисуса Христа как явного объекта ненависти (Ин. 3:20; 7:7)<sup>19</sup>. Осознавая растущее желание иудеев убить Его после исцеления расслабленного в Иерусалиме<sup>20</sup>, Господь остался в Галилее до наступления праздника Кущей (Ин. 7:1). Хотя может показаться, что Христос скрывался от иудеев, евангелист дает понять, что это не так<sup>21</sup>. Спаситель немного позже отправился в Иудею и начал учить в Храме (Ин. 7:10, 14). Очевидно, что преследование и растущая угроза смерти никогда не останавливали Христа выполнять дело, порученное Ему Отцом<sup>22</sup>.

В Своем учении во время праздника Иисус Христос противостоит иудеям, говоря: «Не дал ли вам Моисей закон? И никто из вас не поступает по закону» (Ин. 7:19). «Закон предписывает „не убивай“, а вы убиваете и еще обвиняете Меня, как преступающего закон»<sup>23</sup>. Так как они пламенили гневом и жаждали смерти, то Господь старается своими доводами их успокоить и не вызывать большего раздражения<sup>24</sup>, призывая иудеев «судить судом праведным» (Ин. 7:24)<sup>25</sup>. Тем не менее угроза убийства

19 Исследование на тему «ненависть» будет рассмотрено в перикопе Ин. 15:18–16:4 ниже.

20 *Михаил (Лузин), еп.* Толковое Евангелие от Матфея с предисловиями и подробными объяснительными примечаниями епископа Михаила. Минск: Харвест, 2004. С. 266.

21 «...удаление Христа мы не должны считать за трусость или обвинять за то в немощи Того, Кто все может, но должно относить это к целям домостроительства, ибо не преждевременно, но в свое время надлежало Ему претерпеть крест за всех». См. *Cyrillus Alexandrinus. Commentarium in Joannem. IV, 5, 7:1–2 // PG 73. Col. 636B.* Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1. С. 601.

22 «народ поражен смелостью Иисуса: вражда к нему была хорошо известна». См. *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Евангелие от Иоанна. Богословско-экзегетический комментарий. М.: Изд-во ББИ, 2021. С. 114.

23 *Joannes Chrysostomus. Homiliae in Joannem 49, 2 // PG 59. Col. 276.* Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 1. СПб.: СПбДА, 1902. С. 325.

24 *Ibid.*

25 См.: *Keener C. S. The Gospel of John... Vol. 1. P. 717–718* для понимания этой фразы в раннем еврейском контексте.

нарастает и становится широко известной даже среди простого народа в Иерусалиме (Ин. 7:25). Ближайший контекст говорит о том, что иудеи уже искали Его (Ин. 7:30)<sup>26</sup>, но Своей Божественной силой<sup>27</sup> Он не позволил этого сделать, так как еще не пришло тому время (Ин. 7:30).

Таким образом, гонения и ярость иудеев продолжают нарастать и практически достигают кульминации. Причиной все возрастающих гонений является предшествующее событие исцеления расслабленного человека. Господь в таких условиях бесстрашно продолжает дело, порученное Ему Отцом.

### 3. Господь на празднике Кущей (Ин. 8:37, 40)

В гл. 8 слово ἀλοκτεῖνω встречается дважды, на этот раз из уст Самого Христа, когда Он спорит с иудеями (Ин. 8:37, 40) по поводу их желания убить Его. В ближайшем контексте (Ин. 8:37–47) евангелист показывает причины ненависти и преследований Господа.

Во-первых, желание иудеев убить Иисуса Христа проистекает из их отношения к Его словам (Ин. 8:37, 43, 47), истине, которую Он возвещает (Ин. 8:40, 45–46). Злоба кипит в их сердцах, потому что они не принимают и не могут принять слово Спасителя (Ин. 8:37). Отвержение слов Иисуса Христа не заканчивается на уровне ненависти ко Христу. У тех, кто отвергает истину Божию, постепенно возникает желание уничтожить Того, Кто ее возвещает<sup>28</sup>.

Во-вторых, причина, по которой они не могут принять слова Спасителя (Ин. 8:43), заключается в том, что Бог не является их отцом (Ин. 8:42) и, соответственно, они не от Бога (Ин. 8:47). Доказательством тому служат их дела. Так как иудеи не хотят принимать истину и стремятся к убийству, они творят дела диавола<sup>29</sup>, того, кто «человекоубийца

26 Видна ирония евангелиста: пока Христос с ними, они **ищут** убить Его (Ин. 7:1, 19–20, 30). Когда Его не будет с ними, они тоже будут **искать** Его (Ин. 7:34). См.: *Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Евангелие от Иоанна... С. 116.

27 *Joannes Chrysostomus. Homiliae in Joannem 50, 2 // PG 59. Col. 280.* Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 1. С. 330.

28 Стремление иудеев убить Иисуса Христа становится все более интенсивным. Евреи пытались арестовать Его (Ин. 7:30, 32, 44; 10:39) и в конце концов отдают публичный приказ с этой целью: «Первосвященники же и фарисеи дали приказание, что если кто узнает, где Он будет, то объявил бы, дабы взять Его» (Ин. 11:57).

29 «ни в чем не обвинив Меня, вы хотите убить Меня ... убивать есть дело диавольское и лгать дело диавольское, а вы делаете и то и другое». См. *Joannes Chrysostomus. Homiliae*

от начала ... и отец лжи» (Ин. 8:44). В соответствии с природой сатаны и следуя за ним, они стремятся уничтожить Того, Кто возвещает истину Божию. Иудеи утверждают, что они дети Авраама (Ин. 8:39), но на самом деле являются потомками дьявола (Ин. 8:44) и исполняют его желания (τὰς ἐπιθυμίας, Ин. 8:44).

Конфликт между теми, кто от Бога, и теми, кто от дьявола, неизбежен. Это прежде всего духовная война, которая предсказана еще в Эдемском саду между семенем жены и семенем древнего змея (Быт. 3:15; ср. Откр. 12:9). Следовательно, гонения и скорби, с которыми Христос и Его последователи сталкиваются в этом мире, — это не новое и странное явление, а следствие неизбежной внутренней, духовной борьбы.

Таким образом, данные стихи и их ближайший контекст открывают основную причину гонений на Спасителя. Она состоит в служении дьяволу, который стал отцом большинства иудеев, и желания которого они исполняют (прежде всего, говорить ложь и совершать убийства). Несмотря на это Господь безбоязненно возвещает им всю глубину их отпадения от Бога, Себя же вновь приравнивает к Богу Отцу (Ин. 8:58), что заканчивается реальным покушением на Его убийство (Ин. 8:59).

#### **4. Исцеление слепорожденного (Ин. 9:22, 34; 12:42)**

В гл. 9 внимание переключается с преследования Христа на гонения Его последователей. Стихи Ин. 9:22 и Ин. 9:34 являются уникальными и важными благодаря следующим моментам. Во-первых, эти эпизоды описывают, какие скорби во время земной жизни Спасителя испытывали христиане из-за веры в Него и до какой степени эти скорби могли достигать. Во-вторых, представляя человека в качестве примера для подражания, текст показывает, как последователи Христа могут им бесстрашно противостоять.

Враждебность к Спасителю со стороны иудеев пронизывала еврейскую общину. В народе даже не могли открыто говорить о Христе из страха перед иудеями (Ин. 7:13). В этих условиях, в субботний день, Господь снова сотворил чудо, открыв глаза человеку, родившемуся слепым. После исцеления иудеи пристально допрашивали слепца, принуждая осудить Христа как нарушителя субботы (Ин. 9:24). Родители слепого, которые, как ожидалось, должны были быть на стороне своего сына, потеряли

мужество поддержать его из-за страха перед иудеями (Ин. 9:21–22). Страх этот был связан с тем, что их самих в результате могли коснуться гонения и скорби. Как говорится в официальном решении еврейских властей, всякий, «кто признает Его за Христа, того отлучать от синагоги» (Ин. 9:22). Соответственно, многие люди боялись исповедовать свою веру во Христа из-за страха быть изгнанными из синагоги (Ин. 12:42).

Синагога была не просто местом религиозного собрания, но функционировала как центр повседневного существования. Для израильтян все стороны жизни, будь то религиозная, образовательная, юридическая или общественная деятельность, вращались вокруг синагоги<sup>30</sup>. Слово ἀποσυνάγωγος особенно характерно для Евангелия от Иоанна (Ин. 9:22; 12:42; 16:2). В еврейском обществе существовали различные уровни отлучения, однако, по мнению большинства ученых, скорее всего, здесь указывается на полное отлучение, которое является «исключением из национального и религиозного сообщества евреев. Συνάγωγῆ обозначает здесь всю общину»<sup>31</sup>. Здесь, видимо, подразумевается абсолютное изгнание<sup>32</sup> для осужденных и проклятых (независимо от того, инициировано ли оно в соответствии позднейшей практикой *birkat ha-minim*, «проклятие еретиков», или нет<sup>33</sup>).

30 О значении и функциях синагоги в жизни израильтян см.: *Schrage W. συναγωγή, ἀποσυνάγωγος* // *Theological Dictionary of the New Testament*. Vol. 7. P. 798–852; *Chilton B., Yamauchi E. Synagogue* // *Dictionary of New Testament Background* / Eds. Evans C. A. and Stanley E. Porter; Downers Grove: IVP, 2000. P. 1145–1153.

31 *Schrage W. συναγωγή, ἀποσυνάγωγος* // *Theological Dictionary of the New Testament*. Vol. 7. P. 798–852.

32 О различных степенях наказания и временного отлучения, применявшихся в синагоге, см.: *Barrett C. K. The Gospel according to St. John...* P. 361–362; *Keener C. S. The Gospel of John...* Vol. 1. P. 787–788. Учитывая тот факт, что даже «лицу, временно отлученному от синагоги, было запрещено иметь какие-либо отношения с израильтянами, кроме его жены и детей», полное отлучение указывало на абсолютное исключение из общины во всех аспектах общественной жизни, потерю всех финансовых, образовательных и социальных прав, включая собственную еврейскую идентичность. Одним словом, ἀποσυνάγωγος означало социальную смерть для тех, кого отлучили от синагоги (см.: *Barrett C. K. The Gospel according to St. John...* P. 361).

Блж. Августин иронизирует: «Они изгоняли, но Христос принимал». См. *Augustinus Hippoensis*. In *Ioannis Euangelium Tractatus* 44, 10 // PL 35. Col. 1717. Рус. пер.: *Августин Гиппонский, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 109.

33 Для обсуждения связи между ἀποσυνάγωγος and *birkat ha-minim*, см.: *Carson D. A. The Gospel according to John*. Grand Rapids: Eerdmans, 1991. P. 369–372; и *Reinhartz A. The Johannine Community and Its Jewish Neighbors: A Reappraisal* // *What is John?* Vol. II: *Literary and Social Readings of the Fourth Gospel* / Ed. by F. F. Segovia. Atlanta: Scholars Press, 1998. P. 115–138.

Именно в этой атмосфере бывший слепой бесстрашно исповедовал Иисуса Христа. Он столкнулся с реальностью изгнания из своей собственной общины, дома и всего, чем жил раньше (Ин. 9:34). Примечательно, что, постепенно расширяя использование титулов Иисуса Христа из уст свидетельствующего человека, ев. Иоанн прослеживает, как знания и вера в Сына Божия растут в ходе высказывания им твердой позиции по отношению к Спасителю. Исповедание веры во Христа начинается со знания Его как «человека, называемого Иисусом» (Ин. 9:11). Далее он видит в Нем «пророка» (Ин. 9:17) и человека «от Бога» (Ин. 9:33). Мужественно встречая враждебность иудеев, вера этого человека укреплялась, и Господь в награду за стойкое исповедание и в ответ на несправедливое изгнание за имя Его открывает Себя ему (Ин. 9:35)<sup>34</sup>. И прозревший нищий исповедует Его уже как Сына Божия: «верую, Господи! И поклонился Ему»<sup>35</sup> (Ин. 9:38).

В условиях, когда человек изгоняется из общины (Ин. 9:34), а его собственные родители не могут быть ему утешением и поддержкой (Ин. 9:20–23; ср. Пс. 26:10)<sup>36</sup>, Господь показывает, что Он рядом с ним (Ин. 9:35–37). В Прощальной беседе Христос также утешает и ободряет Своих учеников, которые окажутся в похожей ситуации и столкнутся со скорбями и гонениями (Ин. 16:1–4:33; ср. Ин. 14:27). Соответственно, в тексте гл. 9 можно увидеть модель бесстрашного исповедания Христа. То, что Господь не оставляет такого человека<sup>37</sup>, — ободрение для будущих учеников Христовых<sup>38</sup>.

34 *Ioannes Chrysostomus. Homiliae in Joannem* 59, 1 // PG 59. Col. 321. Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 1. С. 386.

35 В контексте Евангелия от Иоанна поклонение Христу (καὶ προσεκύνησεν αὐτῷ) должно иметь более глубокий смысл, чем простое почтение, замечает Баррет. См.: *Barrett C. K. The Gospel according to St. John...* P. 365. Святитель Кирилл Александрийский добавляет, что «он поклонился Ему как Богу». См. *Cyrillus Alexandrinus. Commentarium in Joannem.* VI, 1, 9:38 // PG 73. Col. 1012C. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1. С. 949.

36 Пс. 26:10: «ибо отец мой и мать моя оставили меня, но Господь примет меня».

37 «в попечении у Бога находятся те, кто желают защищать Его и не боятся подвергаться опасностям за веру в Него». См. *Cyrillus Alexandrinus. Commentarium in Joannem.* VI, 1, 9:35 // PG 73. Col. 1008C. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 1. С. 945.

38 «Но об этом написано, чтобы и мы были подражателями. В самом деле, если нищий, слепой, не видевший даже Христа, и прежде чем удостоился от Него ободрения, тотчас показал такое дерзновение, что стал против целого народа, беснующегося, дышащего убийством и бешенством и желавшего с его слов осудить Христа, и не уступил, и не отказался от своих слов, но с полным дерзновением заградил им уста и предпочел лучше быть изверженным вон, чем изменить истине, то не тем ли более мы, жившие столько

## 5. Беседа на Тайной Вечере (Ин. 15:18–16:4; 17:14)

В перикопе Ин. 15:18–16:4<sup>39</sup> содержится больше всего информации о предстоящих скорбях и гонениях последователей Христовых и их причинах. Все рассматриваемые термины присутствуют в этом отрывке: ненавидеть (μισέω), преследовать (δίωκω), изгонять из синагоги (ἄλοσυναγώγουσ ποιεω) и убивать (ἀλοκτείνω). Кроме того, три Лица Святой Троицы, Отец, Сын и Святой Дух, упомянуты в этом тексте.

Перикопа расположена в «самой сокровенной» части Прощальной речи Христа Спасителя как один из наиболее важных компонентов Беседы<sup>40</sup>. Хотя она записана в двух главах, ее следует рассматривать «как единое и согласованное целое»<sup>41</sup>.

Цель Иисуса Христа, рассказывающего о будущих преследованиях, обозначена двумя императивами: «знайте» (γινώσκετε) (Ин. 15:18) и «помните» (μνημονεύετε) (Ин. 15:20), в начале раздела. А в заключительном разделе цель выражена двумя предложениями: «Сие сказал Я вам, чтобы (ἵνα) вы не соблазнились»<sup>42</sup> (Ин. 16:1) и «Но Я сказал вам сие для того,

времени в вере...». См. *Joannes Chrysostomus*. Homiliae in Joannem 58, 4 // PG 59. Col. 319–320. Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 1. С. 382.

39 Ученые (см., напр.: *Bruner F. D.* The Gospel of John: A Commentary. Grand Rapids: Eerdmans, 2012. P. 907–909) отмечают близкое сходство между этим текстом ев. Иоанна и учением Господа о страданиях и преследованиях учеников в синоптических Евангелиях – наставлением ученикам (Мф. 10:16–42; Мк. 13:9–13; Лк. 21:12–19), эсхатологической проповедью (Мф. 24:9–14) и двумя заповедями блаженств (Мф. 5:10–12; Лк. 22–23, 26).

40 Предлагая хиастический структурный анализ Прощальной беседы (Ин. 13–17), Ф. Ф. Сеговия рассматривает текст (Ин. 15:18–16:3) как одну из важнейших составляющих Беседы. Он утверждает: «Наиболее центральные компоненты (С: Ин. 15:1–11; 15:18–16:3) сосредоточены на двух контрастных парах тем: радость/ненависть и пребывание/преследование-изгнание, опять же с различием в порядке изложения. <...> В самом центре (D) находится Ин. 15:12–17 с изложением заповеди любить друг друга» (*Segovia F. F.* The Farewell of the Word: The Johannine Call to Abide. Minneapolis: Fortress, 1991. P. 38–39).

41 Ibid. P. 208. Текст может быть разделен на четыре раздела (Ин. 15:18–21; 21–25; 26–27; 16:1–4а), три раздела, объединяющие первые два раздела (Ин. 15:18–25; 26–27; 16:1–4а), или три раздела, объединяющие последние два раздела (Ин. 15:18–21; 22–25; 15:26–16:4а). См.: Ibid. P. 169–170; *Keener C. S.* The Gospel of John... Vol. 2. P. 1019–1028. Для дальнейшего рассмотрения вариантов деления текста на более мелкие части см.: *Segovia F. F.* The Farewell of the Word... P. 174–178.

42 Глагол σκανδαλίζω (ср. Мф. 26:31; 1 Ин. 2:10) встречается только дважды в Евангелии от Иоанна (Ин. 16:1; 6:61). В Ин. 16:1 он используется для предупреждения и защиты учеников от «котказа от истинной христианской веры» под давлением гонений. См.: *Brown R. E.* The Gospel According to John: in 2 vols. London: Geoffrey Chapman, 1970. Vol. 2. P. 690; *Barrett C. K.* The Gospel according to St. John... P. 484.

чтобы (ἵνα) вы, когда придет то время, вспомнили ...» (Ин. 16:4). То есть речь Спасителя направлена на то, чтобы предупредить и подготовить Своих последователей к будущим испытаниям. Для этого ученики должны знать основания и причины предстоящих гонений и скорбей.

Гонители в тексте называются «миром» (ὁ κόσμος), тогда как в предыдущих главах (за исключением Ин. 7:7) — «иудеями» (οἱ Ἰουδαῖοι). «Мир» в тексте относится к тем, кто принадлежит к «активно восстающим против Бога»<sup>43</sup>. Определяя Своих врагов как «мир», Господь указывает, что преследователями Его и учеников являются не только иудеи, но и те, кто представляет римскую власть. То есть термин ὁ κόσμος используется для того, чтобы показать, что гонения на Спасителя не ограничены пределами нации и времени<sup>44</sup>.

Описание предстоящих скорбей и гонений в перикопе начинается с упоминания «ненависти»<sup>45</sup>, которая в дальнейшем перерастает в «гонения»<sup>46</sup>. В своей окончательной форме она приводит к «убийству»<sup>47</sup> Христа и Его учеников. В частности, для последователей Спасителя в пределах еврейского общества ненависть и преследование проявляются сначала в форме изгнания из синагоги. А затем придет «время, когда всякий, убивающий вас, будет думать, что он тем служит Богу» (Ин. 16:2)<sup>48</sup>.

Из Прощальной беседы мы узнаем причины ненависти мира и последующих гонений, на которые указывает союз ὅτι (Ин. 15:18, 19, 20; 16:3). Рассмотрим последовательно эти предложения<sup>49</sup>.

В первом предложении (Ин. 15:18)<sup>50</sup> раскрывается причина ненависти к ученикам. Она заключается в логическом *следствии враждебного отношения ко Христу*. Если Господь, как Глава тела Церкви, подвергается ненависти, то, естественно, и остальные члены Тела будут также ненавидимы<sup>51</sup>.

43 Carson D. A. The Gospel according to John. P. 525.

44 Keener C. S. The Gospel of John... Vol. 2. P. 1018.

45 Слово μισέω повторяется в тексте семь раз (Ин. 15:18\*2, 19, 23\*2, 24, 25).

46 Выражается глаголом διώκω в Ин. 15:20 и Ин. 5:16.

47 Ин. 5:18; 7:1, 19, 25; 8:37, 40; 11:53; 12:10; 16:2; 21:18–19; ср. Деян. 2:23; 3:15; 12:2; 1 Фесс. 2:15.

48 О том, кто является инициатором этих гонений (убийств), — евреи или римская власть, см.: Moloney F. J. The Gospel of John. P. 434–435. Слово «всякий» (πᾶς) является наиболее подходящим для обозначения всех гонителей, которые убивали последователей Христовых.

49 В стихах Ин. 15:18, 19, 20 фразы, раскрывающие причины, начинаются с союза εἰ.

50 Ин. 15:18: «Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел (εἰ ὁ κόσμος ὑμᾶς μισεῖ γινώσκετε ὅτι ἐμὲ πρῶτον ὑμῶν μεμίσηκεν)».

51 Augustinus Hippoensis. In Ioannis Euangelium Tractatus 87, 2, 1 // PL 35. Col. 1853. Рус. пер.: Августин Гиппонский, блж. Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 456.

В следующем предложении (Ин. 15:19)<sup>52</sup> Господь раскрывает нам другую причину: *избрание учеников Господом от мира*. Если бы ученики имели такое же мнение об Иисусе, что и Его оппоненты, отвергали бы слова Его, тогда они бы стали свои миру. Но Христос избрал их (см. Ин. 15:19; ср. Ин. 6:70; 13:18; 15:16), соединил с Собой (см. Ин. 15:5), и они стали «не от мира» (ср. Ин. 8:23; 17:14, 16). И, таким образом, мир (ὁ κόσμος) их ненавидит. Из этого следует, что отсутствие ненависти к ним является показателем отсутствия и союза со Христом<sup>53</sup> (ср. 1 Ин. 4:5; Иак. 4:4; Гал. 1:10).

Следующее рассматриваемое предложение раскрывает причину гонений (Ин. 15:20)<sup>54</sup>, ср. Мф. 10:24–25, Лк. 6:40). Ученики были предупреждены еще в начале Тайной Вечери, что «раб не больше господина своего» (Ин. 13:16). Здесь же этот Господин повторяет и дополняет: причина гонений в том, что они — Его последователи. Как стало ясно из первого предложения, мир ненавидит и будет гнать учеников не за их собственную вину, но потому что они являются Его учениками. Раб разделяет судьбу Господина (Ин. 15:20). Единение, о котором говорил Господь в притче о виноградной лозе, выражается в том, что они разделяют Его участь, их ждет то же, что пережил их Учитель и Господин. Святитель Кирилл Александрийский утверждает, что слова «не бывает раб выше господина своего» (Ин. 15:20) «без сомнения, указывают на то, что они будут подвергаться бесчестию»<sup>55</sup>. Но далее он подчеркивает, что прежде всего следует обращать внимание не на предстоящие скорби, а на славу, к которой они приобщатся, следуя путем Христа<sup>56</sup>.

52 Ин. 15:19: «Если бы вы были от мира, то мир любил бы свое; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир (εἰ ἐκ τοῦ κόσμου ἦτε ὁ κόσμος ἂν τὸ ἴδιον ἐφίλει **ὅτι** δὲ ἐκ τοῦ κόσμου οὐκ ἐστὶ ἄλλ' ἐγὼ ἐξελεξάμην ὑμᾶς ἐκ τοῦ κόσμου διὰ τοῦτο μισεῖ ὑμᾶς ὁ κόσμος)».

53 «Если бы вы были любимы, то это было бы ясным знаком вашей порочности». См. *Joannes Chrysostomus*. *Homiliae in Joannem* 77, 2 // PG 59. Col. 416. Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 2. С. 513.

54 Ин. 15:20: «Помните слово, которое Я сказал вам: раб не больше господина своего. Если Меня гнали, будут гнать и вас; если Мое слово соблюдали, будут соблюдать и ваше. (μνημονεύετε τοῦ λόγου οὗ ἐγὼ εἶπον ὑμῖν οὐκ ἔστιν δοῦλος μεῖζων τοῦ κυρίου αὐτοῦ εἰ ἐμὲ ἐδίωξαν καὶ ὑμᾶς διώξουσιν εἰ τὸν λόγον μου ἐτήρησαν καὶ τὸν ὑμέτερον τηρήσουσιν)».

55 *Cyrillus Alexandrinus*. *Commentarium in Joannem*. X, 2, 15:20 // PG 74. Col. 400D–401A. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 390. Апостол Павел более откровенно говорит: «Да и все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы» (2 Тим. 3:12).

56 «...идя вслед Моего домостроения, руководствуйтесь теми же самыми желаниями, чтобы получить вам и одинаковую славу, ибо состраждущие и соцарствовать будут (2 Тим. 2:12)».



Более глубокую причину раскрывает далее Сам Господь (Ин. 15:21)<sup>57</sup>. Выясняется, что *незнание Пославшего* является основной причиной гонений на учеников, и не просто незнание, но активное заблуждение вплоть до ложной ревности о Боге<sup>58</sup>. В четвертом предложении объясняется причина *изгнания из синагоги и убийств* (Ин. 16:2–3)<sup>59</sup>. «Ревность в богоугождении» (ср. Рим. 10:2) приведет к тому, что гонения на учеников закончатся их смертью.

Цитата из Пс. 34:19 («возненавидели Меня напрасно (δωρεάν)», Ин. 15:25) сообщает дополнительную причину ненависти и последующих гонений на учеников. Праведный Авель был убит злым Каином только лишь по зависти (Быт. 4), царя Давида также преследовали без причины (Пс. 34:19; 68:5; 108:3). Такое же гонение постигло и Спасителя. Ненавидя Иисуса Христа и Бога, они исполняют то, что было написано в их законе (Ин. 15:25). Ненависть, с которой столкнутся последователи Христовы, — это та же древняя ненависть без всякой видимой причины, присутствовавшая на протяжении всей истории человечества.

Но, как подчеркивают свв. отцы, то, что страдать они будут за Христа<sup>60</sup>, будет для учеников утешением, укреплением и радостью<sup>61</sup> (ср. Деян. 5:41, 21:13; 2 Кор. 12:10; Рим. 5:3; Гал. 6:17 и др.). Господь «с большим искусством делает легким самое наитяжелеее и удивительным образом заставляет радоваться тому, над чем следовало

См. *Cyrrillus Alexandrinus*. Commentarium in Joannem. X, 2, 15:20 // PG 74. Col. 404C–D. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 393.

57 Ин. 15:21: «Но все то сделают вам за имя Мое, потому что не знают Пославшего Меня (ἀλλὰ ταῦτα πάντα ποιήσουσιν εἰς ὑμᾶς διὰ τὸ ὄνομά μου ὅτι οὐκ οἶδασιν τὸν πέμψαντά με)».

58 См.: *Кассиан (Безобразов), еп.* Лекции по Новому Завету. Евангелие от Иоанна. Париж, 2006. С. 278.

59 Ин. 16:2–3: «Изгонят вас из синагог; даже наступает время, когда всякий, убивающий вас, будет думать, что он тем служит Богу. Так будут поступать, потому что не познали ни Отца, ни Меня (ἀποσυναγώγους ποιήσουσιν ὑμᾶς ἀλλ' ἔρχεται ὥρα ἵνα πᾶς ὁ ἀποκτείνων ὑμᾶς δόξῃ λατρεῖαν προσφέρειν τῷ θεῷ καὶ ταῦτα ποιήσουσιν ὅτι οὐκ ἔγνωσαν τὸν πατέρα οὐδὲ ἐμέ)».

60 Имя часто олицетворяет его носителя. Пострадать за имя Христово означает то же, что пострадать за Христа (ср. Мф. 5:11 и 24:9). См.: *Иларион (Алфеев), митр.* Иисус Христос. Жизнь и учение. Т. 5. С. 533.

61 «Таким образом, и самые бедствия представил прибылью и целью желанья, — и что было в состоянии, может быть утрашить кого-либо даже одним только ожиданием его наступления, это освобождает от всякого страха и убеждает учеников даже с радостью принимать это». См. *Cyrrillus Alexandrinus*. Commentarium in Joannem. X, 2, 15:21 // PG 74. Col. 408A. Рус. пер.: *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 396.

немало скорбеть»<sup>62</sup>, потому что они будут страдать из любви к Своему Господу и становиться соучастниками Его страданий<sup>63</sup>.

Кроме того, среди ненависти мира ученикам будет послан Утешитель, Который всегда будет с ними (см. Ин. 14:16–17, 15:26), научит их всему и напомнит то, что сказал Учитель (см. Ин. 14:25–27). Страдания учеников будут иметь место после отшествия Господа. Утешитель же даст необходимую уверенность для свидетельства, укрепляя и наполняя любовью их сердца (ср. Рим. 5:5)<sup>64</sup>. Зная, что именно им предстоит пережить, ученики пойдут на проповедь, готовые и на гонения, и на смерть<sup>65</sup>.

Таким образом, значительный материал в рассмотренной перикопе посвящен выявлению глубинных причин предстоящих скорбей и гонений. В целом, подводя итоги, можно сформулировать следующие выводы: мир ненавидит и преследует последователей Христовых, потому что (1) ученики Христовы не принадлежат миру, но Христу, так как они избраны Им от мира (Ин. 15:19; 17:14); (2) они носят имя Христа (христиане) и страдают за Него (Ин. 15:20–21); и (3) мир не познал Бога Отца, Того, кто послал Сына Своего (Ин. 15:21; 16:3). Но, несмотря на беспричинную ненависть мира, которая заканчивается в том числе и убийством последователей Христовых, эти страдания, по толкованию свв. отцов, оборачиваются великой радостью для учеников, так как они терпят скорби за Своего Господа, приобщаются к страданиям Христовым и становятся причастниками Его Божественной славы.

## Заключение

Исходя из проведенного анализа текстов Евангелия от Иоанна, можно утверждать, что скорби и гонения стали одной из главных характеристик социально-исторической обстановки жизни Христовых последователей конца I в. Рассмотрев соответствующие эпизоды в Евангелии от Иоанна, мы пришли к следующим выводам:

Во-первых, страдания и преследования были реальны и вполне могли окончиться смертью для учеников Христовых. Последователи

62 Ibid. Col. 397. Рус. пер.: Там же. С. 387.

63 *Ioannes Chrysostomus*. *Nomiliae in Joannem* 77, 2 // PG 59. Col. 416. Рус. пер.: *Иоанн Златоуст, свт.* Полное собрание творений. Т. 8. Кн. 2. С. 514.

64 *Augustinus Hipponensis*. In *Ioannis Euangelium Tractatus* 92, 2, 1 // PL 35. Col. 1863. Рус. пер.: *Августин Гиппонский, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна. Т. 2. С. 484–485.

65 *Властов Г. К.* Опыт изучения Евангелия св. Иоанна Богослова: в 2 т. СПб., 1887. Т. 2. С. 91.

Спасителя первого века христианства были изгнаны из своей общины, вследствие чего теряли основу социальной жизни и сталкивались с полным лишением всех возможностей в области финансов, образования и общественной жизни. Более того, они жили под постоянной угрозой смерти. Некоторые из них действительно были впоследствии убиты, так же как был предан смерти Господь Иисус Христос, добровольно отдавший свою жизнь на кресте.

Во-вторых, причина гонений — духовная. Последователей Христа ненавидят за то, что они ученики Христа, то есть за духовную идентичность. Их преследуют, потому что они принадлежат не миру, а Спасителю и Его Отцу. Из-за своего собственного духовного состояния, своей неспособности распознать и познать Бога в Иисусе Христе, мир стремится уничтожить последователей Христовых. Это неизбежная духовная война между детьми Божьими и потомством змея, между светом и тьмой.

В-третьих, предполагается, что последователи Христа будут бесстрашно противостоять ненависти и преследованиям и свидетельствовать об Истине, продолжая дело Христово. Господь говорил истину Божью, и Его слово осуждало злые дела мира, поэтому мир ненавидел Его. Когда последователи Христовы будут свидетельствовать о Нем, мир возненавидит их и постарается избавиться от них. В обстановке враждебности и неприятия они призваны радоваться тому, что продолжают дело Спасителя и страдают за Него. В этих условиях ученики будут иметь утешение от присутствия и помощи Самого Христа и Святого Духа, Им посланного.

### Источники

*Августин Гиппонский, блж.* Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. Т. 1: Рассуждения 1–37 / Пер. с лат. и примеч. В. М. Тюленев; научн. ред., вст. статья и примеч. П. К. Доброцветов. М.: Сибирская благовонница, 2020. 798 с.; Т. 2: Рассуждения 38–124 / Пер. с лат. и примеч. В. М. Тюленев; научн. ред., вст. статья и примеч. П. К. Доброцветов. М.: Сибирская благовонница, 2020. 812 с.

*Иоанн Златоуст, свят.* Полное собрание творений: в 12 т. СПб.: Издание СПбДА, 1902. Т. 8. Кн. 1–2. 987 с.

*Кирилл Александрийский, свят.* Толкование на Евангелие от Иоанна: в 2 т. М.: Сибирская благовонница, 2011. Т. 1. 991 с. [Изд. по: Творения святого отца нашего Кирилла Александрийского / Пер. М. Муретова. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1901]; Т. 2. 736 с. [Изд. по: Творения святого отца нашего Кирилла Александрийского / Пер. М. Муретова. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1909].

*Aurelius Augustinus.* Tractatus in Ioannis Euangelium // PL 35. Col. 1379–1976.

- Cyrillus Alexandrinus*. Commentarium in Joannis Evangelium // PG 73. Col. 1–1056.  
*Cyrillus Alexandrinus*. Commentarium in Joannem (continuatio) // PG 74. Col. 1–756.  
*Ioannes Chrysostomus*. Homiliae in Joannem // PG 59. Col. 1–482.

## Литература

- Властов Г. К.* Опыт изучения Евангелия св. Иоанна Богослова: в 2 т. СПб., 1887. Т. 2. С. 91.  
*Ианнуарий (Ивлиев), архим.* Евангелие от Иоанна. Богословско-экзегетический комментарий. М.: Изд-во ББИ, 2021. С. 114–116.  
*Иларион (Алфеев), митр.* Иисус Христос. Жизнь и учение: в 6 кн. Кн. 5: Агнец Божий. М.: Изд-во Сретенского м-ря; Эксмо; Общецерковная аспирантура и докторантура, 2017. С. 15–533.  
*Кассиан (Безобразов), еп.* Лекции по Новому Завету. Евангелие от Иоанна. Париж, 2006. С. 278.  
*Михаил (Лузин), еп.* Толковое Евангелие от Матфея с предисловиями и подробными объяснительными примечаниями епископа Михаила. Минск: Харвест, 2004. С. 266.  
*Филофей (Артюшин), иером.* Путь Мессии в Евангелии от Матфея: текст и богословие в свете нарративного анализа // Сборник трудов кафедры библеистики Московской духовной академии. 2016. № 3. С. 142–159.  
*Филофей (Артюшин), иером.* Современный метод нарративного анализа и перспективы его использования в православной библеистике // Богословский вестник. 2015. № 16–17. С. 23–55.  
*Barrett C. K.* The Gospel according to St. John: An Introduction with Commentary and Notes on the Greek Text. 2<sup>nd</sup> ed. Philadelphia: Westminster, 1978. P. 256–484.  
*Bennema C.* The Identity and Composition of *ΟΙ ΙΟΥΔΑΙΟΙ* in the Gospel of John // Tyndale Bulletin. 2009. Vol. 60 (2). P. 239–263.  
*Bernier J.* Aposynagōgos and the Historical Jesus in John: Rethinking the Historicity of the Johannine Expulsion Passages. Boston: Brill, 2013. 182 p.  
*Bernier J.* Jesus, *Ἀποσυνάγωγος*, and Modes of Religiosity // John and Judaism: A Contested Relationship in Context / Ed. by R. A. Culpepper and P. N. Anderson. Atlanta: SBL Press, 2017. P. 127–154.  
*Brown R. E.* An Introduction to the Gospel of John / Ed. by F. J. Moloney. New York: Doubleday, 2003. P. 157–172.  
*Brown R. E.* The Gospel According to John: in 2 vols. London: Geoffrey Chapman, 1970. Vol. 2. P. 690.  
*Bruner F. D.* The Gospel of John: A Commentary. Grand Rapids: Eerdmans, 2012. P. 907–909.  
*Carson D. A.* The Gospel according to John. Grand Rapids: Eerdmans, 1991. P. 369–525.  
*Chilton B., Yamauchi E.* Synagogue // Dictionary of New Testament Background / Eds. Evans C. A. and Stanley E. Porter; Downers Grove: IVP, 2000. P. 1145–1153.  
*Coenen L.* *ἀποκτείνω* // New International Dictionary of New Testament Theology: in 4 vols. Vol. 1 / Ed. by C. Brown. Grand Rapids: Zondervan, 1986. P. 430.

- Culpepper R. A.* Anatomy of the Fourth Gospel: A study in Literary Design. Philadelphia: Fortress, 1983. P. 125–132.
- Ebel G.* δῖωκω // New International Dictionary of New Testament Theology: in 4 vols. Vol. 2 / Ed. by C. Brown. Grand Rapids: Zondervan, 1986. P. 805–807.
- Keener C. S.* The Gospel of John: A Commentary: in 2 vols. Peabody: Hendrickson, 2003. Vol. 1. P. 645–788.
- Keener C. S.* The Gospel of John: A Commentary: in 2 vols. Peabody: Hendrickson, 2003. Vol. 2. P. 1018–1028.
- Klink E. W.* The Overrealized Expulsion in the Gospel of John // John, Jesus, and History. Vol. 2: Aspects of Historicity in the Fourth Gospel / Ed. by P. N. Anderson. Atlanta: SBL Press, 2009. P. 175–184.
- Kysar R.* John: the Maverick Gospel. Louisville: Westminster John Knox Press, 2007. P. 82.
- Lee C. C.* A Theology of Facing Persecution in the Gospel of John // Tyndale Bulletin. 2019. Vol. 70 (2). P. 185–204.
- Lindars B.* The Persecution of Christians in John 15:18–16:4a // Suffering and Martyrdom in the New Testament: Studies presented to Styler G. M. by the Cambridge New Testament Seminar / Eds. W. Horbury and B. McNeil. Cambridge: Cambridge University Press, 1981. P. 48–69.
- Martyn J. L.* History and Theology in the Fourth Gospel. 3<sup>rd</sup> ed. Louisville: Westminster John Knox, 2003. 182 p.
- Moloney F. J.* The Gospel of John. Collegeville: Liturgical Press, 1998. P. 174–435.
- Reinhartz A.* Judaism in the Gospel of John // Interpretation. 2009. Vol. 63 (4). P. 382–393.
- Reinhartz A.* The Johannine Community and Its Jewish Neighbors: A Reappraisal // What is John? Vol. II: Literary and Social Readings of the Fourth Gospel / Ed. by F. F. Segovia. Atlanta: Scholars Press, 1998. P. 115–138.
- Schrage W.* Theological Dictionary of the New Testament: in 10 vols. Vol. 7 / Ed. by G. Kittel, transl. by G. W. Bromiley. Grand Rapids: Eerdmans, 1971. P. 798–852
- Segovia F. F.* The Farewell of the Word: The Johannine Call to Abide. Minneapolis: Fortress, 1991. P. 38–178.
- Von Wahlde U. C.* The Johannine «Jews»: A Critical Survey // New Testament Studies. 1982. Vol. 28 (1). P. 33–60.
- Von Wahlde U. C.* «The Jews» in the Gospel of John: Fifteen Years of Research (1983–1998) // Ephemerides Theologicae Lovanienses. 2000. Vol. 76 (1). P. 30–55.
- Wang L.* Johannine View of Persecution and Tribulation // Lutheran Mission Matters. 2017. Vol. 25 (2). P. 359–370.