

ИСТОРИЧЕСКИЙ КОНТЕКСТ УЧЕНИЯ ап. ПАВЛА О ПОВЕДЕНИИ МУЖЧИН И ЖЕНЩИН НА БОГОСЛУЖЕНИИ И ВО ВРЕМЯ МОЛИТВЫ (1 Кор. 11, 2–16)

Священник Константин Панфёров

студент магистратуры МДА
141300, Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра
hypercubist@gmail.com

Для цитирования: *Панфёров К. С., свящ.* Исторический контекст учения ап. Павла о поведении мужчин и женщин на богослужении и во время молитвы (1 Кор. 11, 2–16) // Библейские схилии. 2022. № 1 (2). С. 51–62. DOI: 10.31802/BSCN.2022.2.1.003

Аннотация

УДК 2-44

На основании археологических свидетельств и анализа литературы установлены особенности, связанные с положением женщины в Древней Греции, Древнем Риме и Иудее, а также выяснено, каковы были традиции покрытия голов мужчинами и женщинами в упомянутых культурах. Также дана краткая характеристика Коринфу времён ап. Павла и рассмотрена специфика основанной им Церкви в этом городе. Проведённый анализ исторического контекста может служить фундаментом для дальнейшей экзегезы отрывка 1 Кор. 11, 2–16.

Ключевые слова: Первое послание к Коринфянам, Коринф, покрывало, головные уборы, положение женщин.

Введение

Значимость учения ап. Павла как для богословия, так и для практической христианской жизни трудно переоценить. В своих посланиях он касается многих фундаментальных и насущных вопросов христологии, экклесиологии, аскетики и прочих. Иногда апостол затрагивает на первый взгляд несущественные темы. Но, надо полагать, и в них он видел какую-то важность, которую нам на первый взгляд сложно заметить.

Одна из таких тем — различие в поведении мужчин и женщин на богослужебных собраниях. Наиболее подробные наставления об этом апостол адресует к Коринфской Церкви. Они содержатся в 1 Кор. 11, 2–16. Предписания апостола на первый взгляд носят внешний, формальный характер. Одно из них, наиболее известное, заключается в том, что мужчины должны молиться в церкви с непокрытой головой, а женщины — с покрытой. Казалось бы, совершенно непринципиальный момент, но апостол уделяет ему большое значение и приводит много аргументов разного типа — бытовых, природных, библейских, богословских и других, ряд из которых достаточно сложен для понимания. В чём же заключается важность затронутой проблемы и в чём смысл аргументов апостола?

Первым шагом для ответа на этот вопрос является выяснение исторического контекста. Разбираемый отрывок 1 Кор. 11, 2–16 касается различий в поведении мужчин и женщин в Коринфской Церкви. Соответственно с этим анализ исторического контекста сводится к анализу:

- 1) общих гендерных особенностей как в античной, так и в иудейской среде;
- 2) состоянию Коринфа в середине I в. по Р. Х.;
- 3) специфики ранней христианской Церкви в Коринфе.

1. Особенности поведения и внешнего вида мужчин и женщин в Древнем мире

В Древнем мире мужчины играли безусловно лидирующую роль. Женщины находились в подчинённом положении, однако степень их зависимости от мужчин могла быть разной.

1.1. Античность

В греческой культуре, по свидетельству Плутарха (I в.), у женщины не могло быть иных интересов, чем интересы мужа, а круг общения её

мужа мог быть единственным кругом её общения. Вне дома или с посторонними говорить женщина должна была через мужа или отца¹. В Древнем Риме положение женщины принципиально не отличалось от положения женщин в других культурах Средиземноморья, и также было не вполне свободным. В соответствии с римскими законами, после свадьбы женщина попадала под полный контроль мужа. Она зависела от него как физически, так и экономически, так как всё её имущество переходило в распоряжение её супруга.

Ни для мужчин, ни для женщин в Греции неизвестно никаких конкретных религиозных предписаний, касающихся ношения головных уборов. Вероятно, впрочем, что у греков была традиция покрытия женщиной головы на публике. В домашней обстановке это было необязательным. Основанием для такого вывода служат многочисленные археологические находки, в основном — керамика. Головным убором женщины, согласно этим изображениям, служат обёрнутая вокруг головы полоска ткани, либо наброшенный на голову гиматий, реже встречается шарф и лёгкий кружевной платок. Встречающиеся изображения женщин без головного убора, по-видимому, показывают их в домашней обстановке.

В отличие от Греции, в Риме вопрос о покровении голов был более строго регламентирован. Замужняя женщина обычно не показывалась на людях без капюшона или платка. Впервые она покрывала свою голову на свадьбе, а потом — всякий раз выходя из дома². В случае появления супруги на публике с непокрытой головой муж имел законное право с ней развестись³. В домашней обстановке покрывать голову они не были обязаны.

Что касается мужчин, то в Древней Греции неизвестно никаких предписаний о покрытии ими своих голов, в то время как в Римской Империи мужчины обычно покрывали голову во время молитвы, чему есть ряд археологических свидетельств⁴. Точнее, покрывали голову не все молящиеся мужчины, а те, кто был активным участником религиозного обряда, скажем, священником или совершителем жертвоприношения⁵. Осталь-

1 *Плутарх*. Моралии. М., 1999. С. 563.

2 *Massey P. T.* Long Hair as a Glory and as a Covering: Removing an Ambiguity from 1 Cor. 11, 15 // *Novum Testamentum Journal*. 2011. Vol. 53. P. 60.

3 *Schmidt A. J.* Under the Influence: How Christianity Transformed Civilization. Grand Rapids (Mich.), 2001. P. 101.

4 *Oster R.* When Men Wore Veils to Worship: The Historical Context of 1 Cor. 11, 4 // *New Testament Studies*. 1988. Vol. 34. P. 486.

5 *Gill D. W. J.* The Importance of Roman Portraiture for Head-Coverings in 1 Corinthians // *Tyndale Bulletin*. 1990. Vol. 41. P. 248.

ные молящиеся мужчины обычно стояли с непокрытыми головами. Если учесть, что жрецами в Древнем Риме были обычно люди богатые и влиятельные, представители элиты⁶, то можно прийти к выводу, что покрытие головы на богослужении — это косвенно и указатель высокого социального статуса мужчины. Кроме того, по свидетельству Плутарха, мужчины обнажали голову в присутствии кого-то, кому подобала особая честь⁷.

Возвращаясь к женщинам, необходимо заметить, что исключения из античной традиции покрытия женщинами головы были связаны, вероятно, с некоторыми религиозными обрядами. Так, имеются свидетельства, что участницы Анданийских и Элевсинских мистерий и менады культа Диониса имели непокрытые головы и распущенные волосы⁸. Отношение к этим культам в обществе было противоречивым, так как они характеризовались крайне непристойным поведением: оргиями, развратом, пьянством и так далее⁹. Про распространённый в Коринфе меданизм исследователи говорят, что «последовательницы Диониса впадали в экстаз и безумие». Такое поведение женщин было в резком контрасте с традиционным патриархальным образом жизни.

1.2. Древняя Иудея

Моисеев Закон давал женщине определённые права. Наряду с мужчинами они получали религиозное образование, участвовали в религиозных праздниках, выступали в качестве пророкиц (Мариам, Олдама, Ноадия), участвовали в военно-политической жизни народа¹⁰. Высокое положение женщины в обществе определяло и её семейное достоинство: предусматривался брачный договор, ограничивалось господство мужа над женой, регулировался порядок расторжения брака, оговаривались причины, препятствующие браку, вводился механизм левирата, предписывались наказания за брачную неверность¹¹.

6 *Gordon R.* The Veil of Power: Emperors, Sacrifices and Benefactors // *Pagan Priests. Religion and Power in the Ancient World* / ed. M. Beard, J. North. New York (N. Y.), 1990. P. 201.

7 *Плутарх.* Моралии. С. 286.

8 *Зегнун В., свящ.* Миссионерская деятельность святого ап. Павла в Эфесе и Коринфе в свете современных библейско-богословских и археологических исследований. Диссертация на соискание учёной степени кандидата богословия. Санкт-Петербургская духовная академия, 2018. С. 129.

9 *Kroeger C.* The Apostle Paul and the Greco-Roman Cults of Women // *Journal of the Evangelical Theological Society.* 1987. Vol. 30. P. 29.

10 *Юревич Д., свящ.* Закон Моисеев // ПЭ. М., 2008. Т. 19. С. 559–560.

11 *Цыпин В., прот.* Брак // ПЭ. М., 2003. Т. 6. С. 146–181.

Впрочем, есть и другие свидетельства, относящиеся к талмудической эпохе, которые говорят о более низком социальном положении женщин. Так, раввинистическое богословие исключало возможность изучения женщиной Торы. Раввин Элиэзер бен Гирканос (конец I в.) писал: «Женская мудрость — не дальше веретена, потому нет смысла её обучать Закону. В лучшем случае она ничего не поймет, а в худшем получит знания, как безнаказанно грешить, а потому пусть лучше слова Торы сгорят, чем ими будет научена женщина»¹². Хотя были и другие точки зрения (например, раввин Шимон бен Азай утверждал противоположное), но со временем мнение Элиэзера стало преобладающим¹³.

Религиозных указаний о покрытии или раскрытии головы в этот период не известно. Что касается внешнего вида иудеек, то несмотря на отсутствие прямых предписаний, в библейские времена, по-видимому, женщины покрывали свои головы из скромности. Комментируя отрывок о «приношении ревнования» (Числ. 5, 18), Филон Александрийский пишет: «Отнимет у неё головной убор, так, что будет как голая, лишённая символа своей скромности...»¹⁴. Возможно, покрытие голов иудейками в I в. было связано с выходом из дома. Некоторые из них и вовсе были покрыты постоянно, а при посторонних закрывали не только голову, но и нижнюю часть лица¹⁵. Но из этого ещё не следует, что покрытие еврейскими женщинами голов имело какой-то сакральный смысл. Вероятно, это был просто характерный для всего Востока обычай. Археологических данных, которые могли бы прояснить ситуацию, недостаточно из-за отрицательного отношения евреев к изображению человека. Впрочем, отдельные такие изображения сохранились. В частности, заслуживают внимания фрески древней синагоги в г. Дура-Европос (Сирия). Мужчины на них изображены большей частью с непокрытыми головами, а женщины — в головных уборах¹⁶.

2. Коринф как античный город

У Коринфа долгая и непростая история. Изначально это был влиятельный греческий город-государство. Его процветанию способствовало

12 Цит. по: *Schmidt A. J. Under the Influence*. P. 103.

13 *Ibid.* P. 103–104.

14 Цит. по: *Scholer D. M. The Works of Philo / trans. by C. D. Yonge. Peabody (Mass.), 1993. P. 599.*

15 *Jeremias J. Jerusalem in the Time of Jesus. Philadelphia (Pa.), 1969. P. 359–360.*

16 *Сусленков В. Е. Дура-Европос // ПЭ. М., 2007. Т. 16. С. 341–346.*

то, что город находился на пересечении сухопутных и морских торговых путей с севера на юг и с востока на запад. Во II в. до н. э. Коринф был взят и разграблен римской армией, после чего остался в руинах. Но таким выгодным для торговли географическим расположением нельзя было пренебрегать вечно. В 44 г. до н. э. Юлий Цезарь восстановил Коринф, заново отстроив город как колонию для ветеранов римской армии.

Законы и управление восстановленного Коринфа строились по образцам Рима, так что это был скорее римский город, чем греческий. Доказательством этого служит то, что до сих в Коринфе можно повсюду увидеть множество надписей на латыни, датируемых первым веком (если быть точнее, известно более сотни таких надписей), в то время как надписей на греческом — лишь три¹⁷. Таким образом, в Коринфе, по всей видимости, действовали не греческие, а римские обычаи и правила, касающиеся покровения головы.

Как колония ветеранов армии, город был укрепленным (имел крепость), жить в нём было безопасно. Изначально население нового Коринфа состояло из римских солдат, рабов и вольноотпущенников. Но скоро здесь появились торговцы, привлечённые удобным расположением города. Он также был богат ресурсами (неограниченные запасы воды, глины, песчаника, известняка). Всё это привело к тому, что город очень быстро рос и богател. Новый Коринф своим величием и экономическим благополучием превзошёл старый. По ёмкой характеристике Э. Тиссельтона «Конкуренция, покровительство, потребительство и успех создавали атмосферу, в которой жили коринфяне»¹⁸. Среди других характерных черт жителей города, связанных с его политическим и социально-экономическим положением, автор также называет соперничество, самомнение, самовозвеличивание, самодостаточность, своеволие, а также превозношение знания, мудрости и свободы в ущерб уважению и любви к другим¹⁹.

3. Особенности ранней Церкви в Коринфе

3.1. Социальная структура

На основании высказывания ап. Павла *кто вы, призванные: не много из вас мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных* (1 Кор. 1, 26)

17 Пономарёв А. В. Коринфянам послания // ПЭ. М., 2015. Т. 38. С. 24.

18 Тиссельтон Э. 1 Коринфянам / пер. с англ. С. Калюжного. Черкассы, 2017. С. 6.

19 Там же. С. 9–13.

исследователи традиционно делают вывод, что в ранней Коринфской Церкви было мало образованных и занимающих важное положение в обществе людей. Среди членов общины вполне могли быть и рабы (см. 1 Кор. 7, 21–23). В то же время как и цитированный ранее стих 1 Кор. 1, 26, так и другие высказывания ап. Павла (например, 1 Кор. 3, 18; 6, 5) подразумевают, что образованные и влиятельные люди в общине всё же были²⁰. Склонность некоторых коринфских христиан к изысканной риторике и философствованию (ср. 1 Кор. 2, 1) некоторые комментаторы считают указанием на их принадлежность к высшим слоям общества. Также и обыкновение обращаться за разрешением конфликтов в суды (1 Кор. 6, 1–8) было, по мнению отдельных исследователей, более свойственно зажиточным горожанам, чем малоимущим. Бывать в домах язычников (1 Кор. 10, 27) и в языческих храмах (1 Кор. 8, 10) по приглашениям также могли себе позволить только состоятельные члены общины. Всё это вместе показывает, насколько большими могли быть имущественные, образовательные и социальные различия между членами общины.

3.2. Этнокультурный состав

Как можно заключить из текста самого послания, среди коринфских христиан были обращённые иудеи, но всё же большую часть составляли люди, бывшие по происхождению и воспитанию язычниками. При этом принявшие Христа иудеи принадлежали к эллинистической культуре²¹.

Набор грехов и пороков коринфских христиан (см.: 1 Кор. 12, 2; 6, 9–11.12–20; 7, 1–2; 8), упоминаемых апостолом, наиболее естественно объясняется исходя из языческого прошлого адресатов. Также сбор средств, о котором идёт речь в 1 Кор. 16, 1–4, по словам апостола, является обязанностью бывших язычников по отношению к членам иерусалимской общины. С другой стороны, основываясь на тексте Послания, среди коринфских христиан можно назвать несколько иудеев, принявших крещение: Акила и Прискилла, Крисп, возможно Луций и Сосфен.

О двусоставном характере Коринфской Церкви свидетельствуют слова ап. Павла. Он называет *призванными иудеев и эллинов* (1 Кор. 1, 24), *обрезанного и необрезанного* (1 Кор. 7, 18). Говоря о своей миссии, апостол подчёркивал обращённость его проповеди к иудеям и язычникам (1 Кор. 9, 19–22), призывал не подавать соблазна *ни иудеям, ни эллинам* (1 Кор. 10, 32).

20 См.: Пономарёв А. В. Коринфянам послания. С. 26–28.

21 Там же. С. 27.

3.3. Повод к написанию Послания

Значительная неоднородность Коринфской церкви, как социальная, так и этнокультурная, а также устойчивость языческих традиций и нравов породила в этой Церкви ряд проблем, из которых можно выделить следующие:

- 1) образование внутрицерковных партий: часть членов Церкви поддерживала ап. Павла, часть стала последователями ап. Петра, кто-то говорил о себе как о приверженцах Аполлоса (см. 1 Кор. 1, 11–12);
- 2) судебные процессы между коринфскими христианами (см. 1 Кор. 6);
- 3) нравственные проблемы, из которых наиболее вопиющим прецедентом было то, что некий член общины взял в жёны свою мачеху, вопреки всем иудейским и римским законам (см. 1 Кор. 5);
- 4) разделения и пренебрежения друг другом на братских трапезах (1 Кор. 10).

Корнем большинства проблем можно считать религиозный индивидуализм, свойственный языческому менталитету. Осознание общих проблем Коринфской Церкви позволяет лучше понять цель написания ап. Павлом разбираемого отрывка 1 Кор. 11, 2–16.

Выводы

В греческой и римской культуре положение женщины носило подчинённый характер. На основании археологических находок можно полагать, что в греческой культуре была традиция покрытия женщиной головы на публике, а в домашних условиях это было необязательным. В римском мире покрытие женщиной головы было не просто традицией, а строгим правилом. Правда, покрывать голову должны были лишь замужние женщины. Исключением из греко-римской традиции покрытия женщинами голов на публике были религиозные праздники и мистерии, связанные с непристойным поведением женщин, например, культ Диониса, распространённый в Коринфе.

Что касается мужчин, то в греческой культуре неизвестно никаких конкретных предписаний о покрытии ими своей головы. В Древнем Риме было принято покрывать голову мужчине, играющему ключевую роль в религиозных обрядах (например, жрецу), в то время как остальные

мужчины-участники богослужения были с открытой головой. Опосредованно покрытая голова могла быть символом высокого социального статуса мужчины. Кроме того, по римскому обычаю было принято обнажать голову в присутствии кого-то, кому подобала особая честь.

Моисеев Закон предоставлял женщине определённые права, чему есть ряд подтверждений в Ветхом Завете. С другой стороны, есть свидетельства, относящиеся к талмудической эпохе, которые говорят об относительно низком социальном статусе женщин. В частности, считалось, что женщин не имеет смысла обучать Закону. Прямых религиозных предписаний о покрытии головы иудеями и иудейками неизвестно. Тем не менее есть свидетельства, что по восточному обычаю еврейские женщины покрывали свои головы из скромности. Возможно, это было связано с выходом из дома. Некоторые и вовсе были покрыты постоянно. Это подтверждается археологическими находками. Например, на фресках синагоги в г. Дура-Европос мужчины изображены большей частью с непокрытыми головами, а женщины — в головных уборах.

Коринф времён ап. Павла был скорее римским городом, чем греческим, поэтому римские правила и традиции должны были быть более распространены, чем греческие. Среди иудеев, вероятно, были как те, кто сохранял свои обычаи, так и те, кто перенимал местный образ жизни. Коринф имел выгодное географическое положение, был богат ресурсами. Это накладывало определённый отпечаток на его жителей, способствуя развитию гордости, превозношения и индивидуализма в ущерб уважению и любви к другим.

Коринфская Церковь была смешанной по своему составу. В ней были как члены с низким социальным статусом, составлявшие большинство, так и с высоким. По этнокультурному составу в общине состояли как бывшие иудеи, так и обращённые язычники. Таким образом, состав Церкви был очень разнородным, что, накладывалось на менталитет жителей Коринфа, являлось потенциальным источником различных проблем. Среди них можно указать следующие: образование внутрицерковных партий, судебные процессы между коринфскими христианами, нравственные проблемы, связанные с различными блудными грехами, разделения и пренебрежения друг другом на братских трапезах. По-видимому, вопрос о поведении мужчин и женщин на богослужебных собраниях также был какими-то глубокими причинами связан со всеми этими проблемами, раз апостол уделил ему внимание в своём Послании.

Проведённый исторический анализ может служить базой для дальнейшей экзегезы отрывка 1 Кор. 11, 2–16.

Источники

- Scholer D. M.* The Works of Philo / trans. by C. D. Yonge. Peabody (Mass.): Hendrickson, 1993.
- Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. М.: РБО, 2002.
- Плутарх.* Моралии. М.: ЭКСМО-Пресс, 1999.
- Сусленков В. Е.* Дура-Европос // ПЭ. М.: ЦНЦ «Православная энциклопедия», 2007. Т. 16. С. 341–346.

Литература

- Зегнун В., свящ.* Миссионерская деятельность святого ап. Павла в Эфесе и Коринфе в свете современных библейско-богословских и археологических исследований. Диссертация на соискание учёной степени кандидата богословия. Санкт-Петербургская духовная академия, 2018.
- Пономарёв А. В.* Коринфянам послания // ПЭ. М.: ЦНЦ «Православная энциклопедия», 2015. Т. 38. С. 23–52.
- Тисельтон Э.* 1 Коринфянам / пер. с англ. С. Калюжного. Черкассы: Коллоквиум, 2017.
- Цыпин В., прот.* Брак // ПЭ. М.: ЦНЦ «Православная энциклопедия», 2003. Т. 6. С. 146–181.
- Юревич Д., свящ.* Закон Моисеев // ПЭ. М.: ЦНЦ «Православная энциклопедия», 2008. Т. 19. С. 554–568.
- Gill D. W. J.* The Importance of Roman Portraiture for Head-Coverings in 1 Corinthians // Tyndale Bulletin. 1990. Vol. 41. P. 245–260.
- Gordon R.* The Veil of Power: Emperors, Sacrifices and Benefactors // Pagan Priests. Religion and Power in the Ancient World / ed. M. Beard, J. North. New York (N. Y.): Cornell University Press, 1990. P. 203–238.
- Jeremias J.* Jerusalem in the Time of Jesus. Philadelphia (Pa.): Fortress Press, 1969.
- Kroeger C.* The Apostle Paul and the Greco-Roman Cults of Women // Journal of the Evangelical Theological Society. 1987. Vol. 30. P. 25–39.
- Massey P. T.* Long Hair as a Glory and as a Covering: Removing an Ambiguity from 1 Cor. 11, 15 // Novum Testamentum Journal. 2011. Vol. 53. P. 52–72.
- Oster R.* When Men Wore Veils to Worship: The Historical Context of 1 Cor. 11, 4 // New Testament Studies. 1988. Vol. 34. P. 481–505.
- Schmidt A. J.* Under the Influence: How Christianity Transformed Civilization. Grand Rapids (Mich.): Zondervan, 2001.

Historical Context of Behaviour of Men and Women During Public Worship and Prayer According to St. Paul's Doctrine (1 Cor. 11, 2–6)

Priest Konstantin Panferov

MA student of Moscow Theological Academy

Holy Trinity-St. Sergius Lavra, Sergiev Posad 141300, Russia

hypercubist@gmail.com

For citation: Panferov, Konstantin S., priest. "Historical Context of Behaviour of Men and Women During Public Worship and Prayer According to St. Paul's Doctrine (1 Cor. 11, 2–6)". *Biblical Scholia*, № 1 (2), 2022, pp. 51–62 (in Russian). DOI: 10.31802/BSCH.2022.2.1.003

Abstract. Basing on archaeological evidences and analysis of literature, peculiarities connected with women status in Ancient Rome, Ancient Greek and Judaea, are determined. Traditions of head covering by men and women in the mentioned cultures are also clarified. Short characteristic of Corinth at I A. C. done and specific character of founded by St. Paul Corinthian Church is considered. The performed historical context analysis can be used as a base for further exegesis of 1 Cor. 11, 2–16.

Keywords: First Corinthians, Corinth, head covering, veil, status of women.

References

- Cypin V. (2003) "Brak" ["Marriage"]. *Orthodox Encyclopedia*, vol. 6, pp. 146–181 (in Russian).
- Gill D. W. J. (1990) "The Importance of Roman Portraiture for Head-Coverings in 1 Corinthians". *Tyndale bulletin*, vol. 41, pp. 245–260.
- Gordon R. (1990) "The Veil of Power: Emperors, Sacrifices and Benefactors. Chapter 8", in M. Beard, J. North (eds.) *Pagan Priests. Religion and Power in the Ancient World*. New York: Cornell University Press, pp. 203–238.
- Jeremias J. (1969) *Jerusalem in the Time of Jesus*. Philadelphia: Fortress Press.
- Jurevich D. (2008) "Zakon Moiseev" ["Law of Moses"]. *Orthodox Encyclopedia*, vol. 19, pp. 554–568 (in Russian).
- Kroeger C. (1987) "The Apostle Paul and the Greco-Roman Cults of Women". *Journal of the Evangelical Theological Society*, vol. 30, pp. 25–39.
- Massey P. T. (2011) "Long Hair as a Glory and as a Covering: Removing an Ambiguity from 1 Cor. 11, 15". *Novum Testamentum Journal*, vol. 53, pp. 52–72.
- Oster R. (1988) "When Men Wore Veils to Worship: The Historical Context of 1 Cor. 11, 4". *New Testament Studies*, vol. 34, pp. 481–505.
- Ponomarev A. V. (2015) "Korinfjanam poslanija" ["Epistles to the Corinthians"]. *Orthodox Encyclopedia*, vol. 38, pp. 23–52 (in Russian).
- Schmidt A. J. (2001) *Under the Influence: How Christianity Transformed Civilization*. Grand Rapids: Zondervan.

- Scholer D. M., C. D. Yonge (ed.) (1993) *The Works of Philo. New Updated Edition*. Peabody (MA): Hendrickson.
- Suslenkov V. E. (2007) “Dura-Evropos” [“Dura-Europos”]. *Orthodox Encyclopedia*, vol. 16, pp. 341–346 (in Russian).
- Thiselton A. (2017) *1 Korinfyanam* [*The First Epistle to the Corinthians*], in S. Kaljuzhnyj (ed.). Cherkassy: Kollokvium (in Russian).
- Zegnun V. (2018) *Missionerskaja dejatel'nost' svjatogo ap. Pavla v Efese i Korinfe v svete sovremennyh biblejsko-bogoslovskih i arheologicheskikh issledovanij* [*The Missionary Activity of St. Apostle Paul in Ephesus and Corinth in the Light of Modern Biblical-Theological and Archeological Studies*]. PhD Thesis in Theology (Dissertation for the Degree of Candidate of Sciences in Theology). Saint-Petersburg (in Russian).